



۲	۱۰۰
	۱
۳	۱۵



۲۹۳۱۵	فانسیس
لف ۲۵	فرانسس
	فانسیس

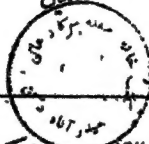
۲۹۳۱۵	واظف نمبر
الف. ۱۵۰	فن نمبر
ع ۲۸	کتاب نمبر

٢٩ ٣٨٥

كتاب الدرر السنية في الرد على الوهابية جمعه  
شيخ الاسلام ومرجع الخاص والعام  
سيدنا ومولانا السيد أحمد بن  
زيني دحلان حفظه

الملك الرحمن

أمين



وبإياديه رسالة النصر في ذكر وقت صلاة  
العصر له أيضا نفع الله بهما جميع  
البلدان بجاه سيد ولد عدنان

طبع بالمطبعة الميمنية على نفقة أصحابها  
مصطفى البابي الحلبي وأخويه (مصر)

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله الذي فضل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم على سائر المخلوقات  
 وشرف أمته على سائر الأمم وأعلى لهم الدرجات وعلى آله وأصحابه المقربين  
 آثاره ومن تبعهم في جميع الحالات (أما بعد) فيقول العبد الفقير خادماً  
 طامعاً بالعلم بالمسجد الحرام كثير الذنوب والآثام المقتدر إلى ربه المنان أجد  
 ابن زيني دخلان غفر الله له ولوالديه ومشايخه ومحبيه والمسلمين أجمعين قد  
 سألتني من لا تسعني مخالفته أن أجمع له ما تسلك به أهل السنة في زيارة النبي  
 صلى الله عليه وسلم والتوسل به من الدلائل والحجج القوية من الآيات  
 والأحاديث النبوية وما ورد في ذلك عن السلف والعلماء والأئمة المجتهدين  
 ليكون ذلك مبطلاً لنكار المنكرين فجمعت له هذه الرسالة من كتب  
 كثيرة واختصرتها غاية الاختصار اعتماداً على ما هو مبسوط في كتب  
 العلماء الاختيار فاستعين الله وأقول (اعلم) رحمك الله أن زيارة قبر نبينا  
 صلى الله عليه وسلم مشروعة مطلوبة بالكتاب والسنة راجع الأمة أما  
 الكتاب فقوله تعالى ولو أنهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا والله واستغفر  
 لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً دلت الآية على حق الأمة على المحي

اليه صلى الله عليه وسلم والاستغفار عنده واستغفاره لهم وهذا لا ينقطع  
بموته ودلت أيضا على تعليق وجدانهم الله توابا رحما ينجيهم واستغفارهم  
واستغفار الرسول لهم فاما استغفاره صلى الله عليه وسلم فهو حاصل لجميع  
المؤمنين بمن قوله تعالى واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات وصح في  
صحيح مسلم ان بعض الصحابة فهم من الآية ذلك المعنى الذي دلت عليه هذه  
الآية فاذا وجد جميعهم واستغفارهم فقد تكملت الامور الثلاثة الموجبة  
لثبوت الله تعالى ورحمته وسياق في الاحاديث الاية ما يدل على ان  
استغفاره صلى الله عليه وسلم لا يتقيد بحال حياته وقد علم من كمال شفقتة  
صلى الله عليه وسلم أنه لا يترك ذلك لمن جاءه مستغفرا به سبحانه وتعالى  
والآية الكريمة وان وردت في قوم معينين في حال الحياة تم بعموم العبارة  
كل من وجد فيه ذلك الوصف في حال الحياة وبعد الممات ولذلك فهم العلماء  
منها العموم للجائين واستحبوا لمن أتى قبره صلى الله عليه وسلم أن يقرأها  
مستغفرا الله تعالى واستحبوها للزائر وأوها من آدابها التي يسئل الله فعلها  
وذكرها المصنفون في المناسك من أهل المذاهب الاربعية ودلت الآية  
أيضا على انه لا فرق في الجائين أن يكون محبته بسفر أو غير سفر لوقوع  
جائزه في حيز الشرط الدال على العموم وقد قال تعالى ومن يخرج من بيته  
مهاجرا الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله ولا شك عند  
من له أدنى مسكة من ذوق العلم ان من خرج لزيارة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يصدق عليه انه خرج مهاجرا الى الله ورسوله لما يأتي من الاحاديث الدالة  
على ان زيارته صلى الله عليه وسلم بعد وفاته كزيارته في حياته وزيارته في  
حياته داخلية في الآية الكريمة قطعافكذا بعد وفاته بمنس الاحاديث  
الشريفة الاية وأما السنة فما يأتي من الاحاديث وأما القياس فقد جاء  
أيضا في السنة الصحيحة المتفق عليها الامر بزيارة القبور وقبر نبينا صلى الله  
عليه وسلم مهاجرا وأخرى وأحق وأعلى بل لانسبة بينه وبين غيره وأيضا  
فقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم زار أهل البقيع وشهداء أحد فقبره الشريف  
أولى له من الحق ووجوب التعظيم وأيسر زيارته صلى الله عليه وسلم الا



لتعظيمه والتسبك به ولينال الزائر عظيم الرحمة والبركة بصلاته وسلامه عليه  
 صلى الله عليه وسلم عند قبر الشريف بحضرة الملائكة الخافين به صلى الله  
 عليه وسلم وأما إجماع المسلمين فقد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم في  
 زيارة قبر النبي المكرم صلى الله عليه وسلم قد نقل جماعة من الأئمة جملة الشرع  
 الشريف الذين علمهم المدار والمعول الإجماع وإنما الخلاف بينهم في أنها واجبة  
 أو مندوبة فمن خالف في مذهب وعية الزيادة فقد خرق الإجماع واحتج  
 القائلون بوجوب الزيارة بقوله صلى الله عليه وسلم من حج البيت ولم يزرني  
 فقد جفاني رواه ابن عدي بسند يحتج به قال وجفاؤه صلى الله عليه وسلم  
 حرام فعدم زيارته المتضمن لجفائه حرام وأجاب الجمهور بالقائلون بنسب  
 الزيارة بأن الجفاء من الأمور النفسية فقد يقال في ترك المنسوب أنه جفاء إذ  
 هو ترك البر والصلة ويطلق أيضا على غلظ الطبع والبعد عن الشيء فأكبر  
 العساء من الخلف والسلف على نديها دون وجوبها وعلى كل من القولين  
 فالزيارة ومقدماتها من نحو السفر من أهم القربات وأنجح المساعي ويدل لذلك  
 أحاديث كثيرة صحيحة صريحة لا يشك فيها إلا من أنطمس نور بصيرته  
 منها قوله صلى الله عليه وسلم من زاد قبري وجبت له شفاعتي وفي رواية حملت له  
 شفاعتي رواه الدارقطني وكثير من أئمة الحديث وقد أطال الامام السبكي في  
 كتابه المهدي شفاء لسقام في زيارة قبر خير الانام في بيان طرق هذا  
 الحديث وبيان من صححه من الأئمة ثم ذكر روايات في أحاديث الزيارة  
 كلها أتت بهذا الحديث منها رواية من زارني بعد موتي فكأنما زارني في  
 حياتي وفي رواية من جاءني زائرا لاتهم حاجة إلا زارني كان حقاً على  
 أن أكون له شفيعاً يوم القيامة وفي رواية من جاءني زائراً كان له حق على  
 الله عز وجل أن أكون له شفيعاً يوم القيامة وفي رواية لابي يعلى  
 والدارقطني والطبراني والبيهقي وابن عساکر من حج فزار قبري وفي رواية  
 فزارني بعد وفاتي عند قبري كان كمن زارني في حياتي وفي رواية من حج  
 فزارني في مسجدي بعد وفاتي كان كمن زارني في حياتي وفي رواية من زارني  
 إلى المدينة كنت له شفيعاً وشهيداً ومن مات باحدا الحرمين بعثه الله من

الأمسين يوم القيامة رواه هذه الزيادة أبو داود الطيالسي ثم ذكر  
أحاديث كثيرة كلها تدل على مشروعية الزيارة لأحاجة لنا إلى الإطالة  
بذكرها فتلك الأحاديث كلها مع ما ذكرناه صريحة في ندب بل تأكد  
زيارته صلى الله عليه وسلم حيا وميتا للذكر والائتي وكذلك زيارة بقية الأنبياء  
والصالحين والشهداء والزياراة شاملة للسفر لأنها تستدعي الانتقال من مكان  
إلى مكان المزمور كلفظ المجيء الذي نصت عليه الآية الكريمة وإذا  
كانت كل زيارة قريبة كان كل سفر إليها قريبة وقد صححنا وجهه صلى الله  
عليه وسلم لزيارة قبره وأصحابه بالبيع وبأحد فاذنبت مشروعية الانتقال  
لزيارة قبر غيره صلى الله عليه وسلم فقبره الشريف أولى وأحرى والقاعدة  
المتفق عليها أن وسيلة القرية المتوقفة عليها قريبة أي من حيث اتصالها بها  
فلا ينافي أنه قد ينضم إليها محرم من جهة أخرى كمشي في طريق مغصوب  
صريحة في أن السفر للزيارة قريبة مثلها ومن زعم أن الزيارة قريبة في حق  
ال قريب فقط فقد افترى على الشريعة الغراء فلا يعول عليه وأما تخيل بعض  
المحررين أن منع الزيارة أو السفر إليها من باب المحافظة على التوحيد وأن  
ذلك ما يؤدي إلى الشرك فهو تخيل باطل لأن المؤدى إلى الشرك إنما هو  
اتخاذ القبور مساجد أو العكوف عليها وتصوير الصور فيها كما ورد في  
الأحاديث الصحيحة بخلاف الزيارة والسلام والدعاء وكل عاقل يعرف الفرق  
بينهما ويتحقق أن الزيارة إذا فعلت مع المحافظة على آداب الشريعة الغراء  
لا تؤدي إلى محذور البتة وأن القائل بالمنع منها سد الذريعة متقول على الله  
وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم وهنا أمران لا بد منهما أحدهما وجوب  
تعظيم النبي صلى الله عليه وسلم ورفع رتبته عن سائر الخلق والثاني أفراد  
الربوبية واعتقاد أن الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وأفعاله عن  
جميع خلقه فمن اعتقد في مخلوق مشاركة البارئ سبحانه وتعالى في شيء من  
ذلك فقد أشرك ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم عن شيء من رتبته  
فقد عصي أو كفر ومن بالغ في تعظيمه صلى الله عليه وسلم بأنواع التعظيم ولم  
يبلغ به ما يختص بالبارئ سبحانه وتعالى فقد أصاب الحق وحافظ على جانب

الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذي لا افراط فيه ولا تفریط وأما  
 قوله صلى الله عليه وسلم لا تشد الرحال الا الى ثلاثة مساجد المسجد الحرام  
 ومسجدي هذا والمسجد الأقصى فعنه أن لا تشد الرحال الى مسجد لا اجل  
 تعظيمه والصلاة فيه الا الى المساجد الثلاثة فانها تشد الرحال اليها لتعظيمها  
 والصلاة فيها وهذا التقدير لا بد منه ولو لم يكن التقدير هكذا لاقتضى منع  
 شد الرحال للحج والجهاد والعمرة من دار الكفر ولطلب العلم وتجارة الدنيا  
 وغير ذلك ولا يقول بذلك أحد قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم ومما يدل  
 أيضا لهذا التأويل للحديث المذکور التصريح به في حديث سنده حسن  
 وهو قوله صلى الله عليه وسلم لا ينبغي للطبي أن تشد رحلها الى مسجد يتنفي  
 الصلاة فيه غير المسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى وبأجله  
 فالمسئلة واضحة جلية قد أفردت بالتأليف فلا حاجة الى الاطالة بما كثر من  
 هذا فان من توراه الله بصيرته يكفي بأقل من هذا ومن طمس الله بصيرته  
 فما تنفي عنه الايات والنذر وأما التوسل فقد صح صدوره من النبي  
 صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة وخلفها أما صدوره من النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقد صح في أحاديث كثيرة منها أنه صلى الله عليه وسلم كان  
 من دعائه اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وهذا توسل لاشك فيه  
 وصح في أحاديث كثيرة أنه كان يأمر أصحابه أن يدعوا به منها ما رواه ابن  
 ماجه بسند صحيح عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته الى الصلاة فقال اللهم اني أسألك  
 بحق السائلين عليك وأسألك بحق عشاء هذا اليك فاني لم أخرج أسرا  
 ولا بطرا ولا راياعولا مرة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك  
 أن تعينني من النار وأن تغفر لي ذنوبي فانه لا يغفر الذنوب الا أنت أقبل الله  
 عليه بوجهه واستغفره سبعون ألف ملك وذكر هذا الحديث الجلال  
 السيوطي في الجامع الكييز وذكره أيضا كثير من الأئمة في كتبهم عند  
 ذكر الدعاء المسنون عند الخروج الى الصلاة حتى قال بعضهم ما من  
 أحد من السلف الا وكان يدعو بهذا الدعاء عند خروجه الى الصلاة فانظر

قوله بحق السائلين عليك فان فيه التوسل بكل عبد مؤمن وروى  
الحديث المذكور أيضا ابن السني بأسناد صحيح عن بلال رضي الله عنه  
مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولقظه كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اذا خرج الى الصلاة قال بسم الله آمنت بالله وتوكلت على الله ولا حول  
ولا قوة الا بالله اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك وبحق مخرجي هذا فاني  
لم أخرج بطر ولا أشرا ولا رياء ولا سمعة تخرجت ابتغاء مرضاتك واتقاء  
سخطك أسألك أن تعيدني من النار وأن تدخلني الجنة ورواه الحافظ أبو نعيم  
في عمل اليوم والليلة من حديث أبي سعيد بلفظ كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اذا خرج الى الصلاة قال اللهم اني أسألك بحق السائلين الى آخر  
الحديث المتقدم ورواه البيهقي في كتاب الدعوات من حديث أبي سعيد  
أيضا ومحل الاستدلال قوله أسألك بحق السائلين عليك فعلم من هذا كله  
أن التوسل صدر من النبي صلى الله عليه وسلم وأمر أصحابه أن يقولوه ولم ينزل  
السلف من التابعين ومن بعدهم يستعملون هذا الدعاء عند خروجهم الى  
الصلاة ولم ينكر عليهم أحد في الدعاء به ومما جاء عنه صلى الله عليه وسلم من  
التوسل أنه كان يقول في بعض أدعيته بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي  
قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم رواه الطبراني بسند جيد ومن ذلك قوله  
صلى الله عليه وسلم اغفر لامي فاطمة بنت أسد وسع عليها مدخلها بحق  
نبيك والانبياء الذين من قبلي وهذا اللفظ قطعة من حديث طويل رواه  
الطبراني في الكبير والاوسط وابن حبان والحاكم وصححه عن أنس بن  
مالك رضي الله عنه قال لما ماتت فاطمة بنت أسد بن هاشم أم علي بن أبي  
طالب رضي الله عنه وكانت ربت النبي صلى الله عليه وسلم دخل عليها رسول  
الله صلى الله عليه وسلم عند رأسها وقال رحلك الله يا أمي بعد أمي وذكر ثناءه  
عليها وتكفينها بيزده وأمره بحفر قبرها قال فلما بلغوا اللحد حفره صلى الله  
عليه وسلم بيده وأخرج ترابه بيده فلما فرغ دخل صلى الله عليه وسلم  
فاضطجع فيه ثم قال الله الذي يحيي ويميت وهو حي لا يموت اغفر لامي فاطمة  
بنت أسد وسع عليها مدخلها بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي فانك

أرحم الراحمين وروى ابن أبي شيبه عن جابر رضي الله عنه مثل ذلك وكذا  
 روى مثله ابن عبد البر عن ابن عباس رضي الله عنهما ورواه أنس في  
 الحلية عن أنس رضي الله عنه ذكر ذلك كله الحافظ جلال الدين السيوطي  
 في الجامع الكبير ومن الأحاديث الصحيحة التي جاء التصريح فيها بالتوسل  
 مارواه الترمذي والنسائي والبيهقي والطبراني بأسناد صحيح عن عثمان بن  
 حنيف وهو صحابي مشهور رضي الله عنه أن رجلا ضريرا أتى النبي صلى  
 الله عليه وسلم فقال ادع الله أن يعافيني فقال إن شئت دعوت وإن شئت  
 صبرت وهو خير قال فادعها فأمره أن يتوضأ فيحسن وضوءه ويدعو بهذا الدعاء  
 اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبيك محمد بن الرجة يا محمد اني أتوجه بك إلى  
 ربي في حاجتي لتقضي الله من شقعي في فعاد وقد أبصر وفي رواية قال ابن  
 حنيف فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كأن لم  
 يكن به ضرط ففي هذا الحديث التوسل والنداء أيضا وخرج هذا الحديث  
 أيضا البخاري في تاريخه وابن ماجه والحاكم في المستدرک بأسناد صحيح  
 وذكره جلال الدين السيوطي في الجامع الكبير والصغير وليس لشكر التوسل  
 أن يقول إن هذا إنما كان في حياة النبي صلى الله عليه وسلم لأن قوله ذلك  
 غير مقبول لأن هذا الدعاء استعمله الصحابة رضي الله عنهم والتابعون أيضا  
 بعد وفاته صلى الله عليه وسلم لقضاء حوائجهم فقد روى الطبراني والبيهقي  
 أن رجلا كان يختلف إلى عثمان بن عفان رضي الله عنه في زمن خلافته في  
 حاجة فكان لا يلتفت إليه ولا ينظر إليه في حاجته فشكى ذلك لعثمان بن  
 حنيف الراوي للحديث المذكور فقال له انت الميضأة فتوضأ ثم أتيت المسجد  
 فصل ثم قل اللهم اني أسألك وأتوجه اليك بنبينا محمد بن الرجة يا محمد اني  
 أتوجه بك إلى ربي لتقضي حاجتي وتذكر حاجتك فأطلق الرجل فصنع  
 ذلك ثم أتى باب عثمان بن عفان رضي الله عنه فدخل الباب فأخذ بيده  
 فأدخله على عثمان رضي الله عنه فأجلسه معه وقال له اذكر حاجتك فذكر  
 حاجته فقضاهما ثم قال له ما كان لك من حاجة فاذكرها ثم خرج من عنده  
 فلحق ابن حنيف فقال له جزاك الله خيرا ما كان ينظر لحاجتي حتى كلمته لي فقال

ابن حنيف والله ما كلمته واماكن شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأتاه  
 ضرير فشكى اليه ذهاب بصره الى آخر الحديث المتقدم فهذا توسل ونداء  
 بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي وابن ابى شيبة باسناد صحيح ان  
 الناس أصابهم قحط في خلافة عمر رضى الله عنه فجاء بلال بن الحرث رضى  
 الله عنه وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الى قبر النبي صلى الله عليه  
 وسلم وقال يا رسول الله استسقى لامتك فانهم هلكوا فاتاه رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم في المنام وأخبره انهم يستقون وليس الاستدلال بالرؤيا بالنبي صلى  
 الله عليه وسلم فان رؤياه وان كانت حقاً لا تثبت بها الاحكام لا مكان اشتباه  
 الكلام على الراى لا الشك في الرؤيا وانما الاستدلال بفعل الصحابي وهو  
 بلال بن الحرث رضى الله عنه فاتيانته لقبر النبي صلى الله عليه وسلم ونداء اوله  
 ومطلبه منه ان يستسقى لامته دأبل على ان ذلك جائز وهو من باب التوسل  
 والتشفع والاستغاثة به صلى الله عليه وسلم وذلك من أعظم القربات وقد  
 توسل به صلى الله عليه وسلم أبوه آدم عليه السلام قبل وجود سيدنا محمد صلى  
 الله عليه وسلم حين اكل من الشجرة التي نهى الله عنها وحديث توسل آدم  
 عليه السلام بالنبي صلى الله عليه وسلم رواه البيهقي باسناد صحيح في كتابه  
 المعنى دلائل النبوة الذي قال فيه الحافظ الذهبي عليك به فانه كله هدى  
 ونور وفر واه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم لما اقترف آدم الخطيئة قال يا رب اسألك بحق محمد الا ما غفرت لي فقال الله  
 تعالى يا آدم كيف عرفت محمد اولم أخلقك قال يا رب انك لما خلقتني رفعت رأسي  
 فرأيت على قوائم العرش مكتوب بالا اله الا الله محمد رسول الله فعلت ألتك لم  
 تصف الى اسمك الا أحب الخلق اليك فقال الله تعالى صدقت يا آدم انه  
 لا أحب الخلق الى واذا سألتني بحقه فقد غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك رواه  
 الحاكم وصححه والطبراني وزاد فيه وهو آخر الانبياء من ذريتك والى هذا  
 التوسل أشار الامام مالك رضى الله عنه للخليفة المنصور وذلك انه لما حج  
 المنصور وزار قبر النبي صلى الله عليه وسلم سأل الامام مالك رضى الله عنه وهو  
 بالمسجد النبوي فقال لما لا يا أبا عبد الله أستقبل القبلة وأدعوهم أستقبل

رسول الله صلى الله عليه وسلم وأدعوا فقال له الامام مالك لم تصرف وجهك  
 عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم الى الله تعالى بل استقبل واستشفع به  
 فيشفعه الله فيك قال الله تعالى ولولاهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله  
 واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما ذكره القاضي عياض في  
 الشفاء وساقه باسناد صحيح وذكره الامام السبكي في شفاء السقام والسيد  
 السهودي في خلاصة الوفاء والعلامة القسطلاني في المواهب اللدنية  
 والعلامة ابن حجر في الجوهر المنظم وذكره كثير من أرباب المناسك في آداب  
 الزيارة قال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم رواية ذلك عن مالك جاءت  
 بالسند الصحيح الذي لا مطعن فيه وقال العلامة الزرقاني في شرح المواهب  
 ورواه ابن فهد باسناد جيد ورواه القاضي عياض في الشفاء باسناد صحيح  
 رجاله ثقات ليس في اسنادها وضاع ولا كذاب ومرواه بذلك الرد على من لم  
 يصدق رواية ذلك عن الامام مالك ونسب له كراهية استقبال القبر فنسبة  
 الكراهية الى الامام مالك مردودة وقال بعض المفسرين في قوله تعالى فتلقى  
 آدم من ربه كلمات ان من جملة تلك الكلمات توسل آدم بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم حين قال يارب أسألك بجرمة محمد الا ما غفرت لي واستسقي عمر بن  
 الخطاب رضي الله عنه في زمن خلافته بالعباس بن عبد المطلب رضي الله  
 عنه عم النبي صلى الله عليه وسلم لما شئت بالقمح عام الرمادة فسقوا وذلك  
 منذ كور في صحيح البخاري من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه وذلك من  
 التوسل وفي المواهب اللدنية للعلامة القسطلاني ان عمر رضي الله عنه لما  
 استسقى بالعباس رضي الله عنه قال يا أيها الناس ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان يرى للعباس ما يرى الولد للوالد فاقتدوا به في عمه العباس واتخذوه  
 وسيلة الى الله تعالى فقيه التصريح بالتوسل وبهذا يبطل قول من منع  
 التوسل مطلقا سواء كان التوسل بالاحياء أو بالاموات وقول من منع ذلك  
 بغير النبي صلى الله عليه وسلم ونص اللفظ الواقع من عمر رضي الله عنه حين  
 استسقى بالعباس رضي الله عنه أنهم انا كنا نتوسل اليك نبينا صلى الله عليه  
 وسلم فتسقيننا وانا نتوسل اليك بع نبينا صلى الله عليه وسلم فاسقنا والحديث

مذكور في صحيح البخاري من رواية أنس بن مالك رضي الله عنه وصدر  
 الحديث عن أنس رضي الله عنه أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه كان إذا  
 قعدوا استسقى بالعباس بن عبد المطلب وقال اللهم انا كنا نتوسل اليك ببنيينا  
 صلى الله عليه وسلم فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم بنينا فاستقنا قال فيسقون  
 انتهى وفعل عمر رضي الله عنه حجة لقوله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل الحق  
 على لسان عمر وقلبه ورواه الامام أحمد والترمذي عن ابن عمر رضي الله عنهما  
 ورواه الامام أحمد أيضا وأبو داود والحاكم في المستدرک عن أبي ذر رضي الله  
 عنه ورواه أبو يعلى والحاكم في المستدرک أيضا عن أبي هريرة رضي الله عنه  
 ورواه الطبراني في الكبير عن بسال ومعاوية رضي الله عنهما وروى  
 الطبراني في الكبير وابن عدي في الكامل عن الفضل بن العباس رضي الله  
 عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عمر معي وأنا مع عمر والحق بعدي  
 مع عمر حيث كان وهذا مثل ما صح في حق علي رضي الله عنه حيث قال صلى  
 الله عليه وسلم في حقه وأدراك الحق معه حيث دار وهو حديث صحيح ورواه كثير  
 من أصحاب السنن فكل من عمر وعلي رضي الله عنهما يكون الحق معهما  
 حينما كانا وهذا الحديث من جملة الأدلة التي استدلت بها أهل السنة  
 على صحة خلافة الخلفاء الأربعة لأن عليا رضي الله عنه كان مع الخلفاء  
 الثلاثة قبله لم ينزعهم في الخلافة فلما جاءت الخلافة له ونزع غيره ممن  
 لا يستحق التقدم عليه قاتله ومن الأدلة على أن توسل عمر بالعباس رضي الله  
 عنهما حجة على جواز التوسل قوله صلى الله عليه وسلم لو كان بعدي نبي  
 لكان عمر ورواه الامام أحمد والترمذي والحاكم في المستدرک عن عقبة بن عامر  
 الجهني رضي الله عنه ورواه الطبراني في الكبير عن عصة بن مالك رضي  
 الله عنه وروى الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء رضي الله عنه أن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم قال اقتدوا بالذين من بعدي أبي بكر وعمر فانهما أحبل  
 الله المдрد من تمسك بهما فقد تمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها وإنما استسقى  
 عمر رضي الله عنه بالعباس رضي الله عنه ولم يستسق بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم ليبين للناس جواز الاستسقاء بغير النبي صلى الله عليه وسلم وإن ذلك



لأخرج فيه وأما الاستسقاء بالنبي صلى الله عليه وسلم فكان معلوما عندهم  
 فلم يمان بعض الناس يتوهم أنه لا يجوز الاستسقاء بغير النبي صلى الله عليه  
 وسلم فبين لهم عمر باستسقاؤه بالعباس الجواز ولو استسقى بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم لم يمان يفهم منه بعض الناس أنه لا يجوز الاستسقاء بغيره صلى الله عليه  
 وسلم وليس لقائل أن يقول إنما استسقى بالعباس لأنه حي والنبي صلى الله عليه  
 وسلم قد مات وإن الاستسقاء بغير الحي لا يجوز لأننا نقول إن هذا الوهم باطل  
 ومردود بأدلة كثيرة منها توسل الصحابة رضي الله عنهم بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم بعد وفاته كما تقدم في القصة التي رواها عثمان بن حنيف في الحاجة التي  
 كانت للرجل عند عثمان بن عفان رضي الله عنه وكافي حديث بلال  
 ابن الحرث رضي الله عنه وكافي توسل آدم بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل  
 وجوده وحديث توسل آدم رواده عمر رضي الله عنه كما تقدم فكيف  
 يتوهم أنه لا يعتقد صحته بعد وفاته وقد روى التوسل به قبل وجوده مع أنه  
 صلى الله عليه وسلم حي في قبره فتخلص من هذا أنه يصح التوسل به صلى الله  
 عليه وسلم قبل وجوده وفي حياته وبعد وفاته وأنه يصح أيضا التوسل بغيره  
 من الأخيار كما فعله عمر حين استسقى بالعباس رضي الله عنهما وذلك من  
 أنواع التوسل كما تقدم وإنما خص عمر بالعباس رضي الله عنهما من بين سائر  
 الصحابة رضي الله عنهم لأنهما شرف أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وليبيان أنه يجوز التوسل بالمغضول مع وجود المفاضل فإن عليا رضي الله عنه  
 كان موجودا وهو أفضل من العباس رضي الله عنه قال بعض العارفين  
 وفي توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما دون النبي صلى الله عليه وسلم نكتة  
 أخرى أيضا زيادة على ما تقدم وهي شفقة عمر رضي الله عنه على ضعة  
 المؤمنين فإنه لو استسقى بالنبي صلى الله عليه وسلم ربما استأخرت الإجابة  
 لأنها معلقة بإرادة الله تعالى ومشيئته فلو تأخرت الإجابة ربما تقع وسوسة  
 واضطراب لمن كان ضعيف الإيمان بسبب تأخر الإجابة بخلاف ما إذا كان  
 التوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم فإنها لو تأخرت الإجابة لا تحصل تلك  
 الوسوسة ولذلك الاضطراب والحاصل إن مذهب أهل السنة والجماعة صحة

التوسل وجوازه بالنبي صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد وفاته وكذا بغيره  
من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا  
بالاولياء والصالحين كما دللت عليه الاحاديث السابقة لانامعائهم اهل السنة  
لا تعتقد تائيرا ولا خلقا ولا ايجادا ولا اعداما ولا نفعا ولا ضرا الا الله وحده  
لا شريك له ولا تعتقد تائيرا ولا نفعا ولا ضرا للنبي صلى الله عليه وسلم ولا غيره  
من الاحياء والاموات فلا فرق في التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وغيره  
من الانبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكذا  
بالاولياء والصالحين لا فرق بين كونهم احياء واموات لانهم لا يخلقون شيئا  
وليس لهم تائير في شيء وانما يتبرك بهم لكونهم احياء الله تعالى وأما الخلق  
والايجاد والاعدام والنفع والضرفانه لله وحده لا شريك له وأما الذين  
يفرقون بين الاحياء والاموات فانهم بذلك الفرق يتوهم منهم انهم يعتقدون  
التأثير للاحياء دون الاموات ونحن نقول الله خالق كل شيء والله خلقكم وما  
تعملون فهو لا المجوزون التوسل بالاحياء دون الاموات هم المعتقدون تأثير  
غير الله وهم الذين دخل الشرك في توحيدهم لكونهم يعتقدون تأثير الاحياء  
دون الاموات فكيف يدعون انهم محافظون على التوحيد وينسبون غيرهم  
الى الاشراك سبحانه هذا بهتان عظيم فالتوسل والتشفع والاستغاثة كلها  
بمعنى واحد وليس لها في قلوب المؤمنين معنى الا التبرك بذكر احياء الله  
تعالى لما ثبت ان الله يرحم العباد بسببهم سواء كانوا احياء وامواتا فالمؤثر  
والموجد حقيقة هو الله تعالى وذكر هؤلاء الاخيار بسبب عادي في ذلك  
التأثير وذلك مثل الكسب العادي فانه لا تأثير له وحياء الانبياء عليهم الصلاة  
والسلام في قبورهم ثابتة عند اهل السنة باذلة كثيرة منها حديث مررت  
على موسى ليلة أسري بي صلى في قبره ومثله مررت على ابراهيم فامرني بتبليغ  
أمي السلام وان أخبرهم ان الجنة طيبة التربة وانها فيعان وان غراسها  
سبعان الله والمحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ومثله حديث اجتماعهم  
لما صلى بهم في بيت المقدس ليلة أسري به ثم تلقوه في السموات وحديث تردد  
النبي صلى الله عليه وسلم بين موسى ومقام مكالمته ربه لما فرض عليه نجسين

صلاة فامرهم موسى بالمرابعة وحديث ان الانبياء يحجون ويلبون وكل هذه  
الاحاديث الصحيحة لا مطعن فيها الطاعن فلا حاجة الى الاطالة بذكرها  
وايضاً فقد ثبت بنص القرآن حياة الشهداء والانبياء افضل من الشهداء  
فالحياة لهم ثابتة بالاولى ثم ان الحياة الثابتة للانبياء عليهم الصلاة والسلام  
والشهداء ليست مثل الحياة الدنيوية بل هي حياة تشبه حال الملائكة ولا  
يعلم صفاتها وحقيقتها الا الله تعالى فيجب علينا الايمان بشبهتهم من غير بحث  
عن صفاتها وكيفيتها واذا كان الامر كذلك فلا ينافي ان كلامهم قد مات  
وانتقل من الحياة الدنيوية بمعنى انه زالت عنه الحياة التي كانت في دار  
الدين واثبتت لهم حياة أخرى فلا اشكال في قوله تعالى انك ميت وانهم  
ميتون والكلام على ذلك مبسوط في المطولات فلا حاجة لنا الى الاطالة  
بذكره فان قال قائل ان شبهة هؤلاء المانعين للتوسل انهم رأوا بعض العامة  
ياتون بالفاظ توهم انهم يعتقدون التأثير لغير الله تعالى ويطلبون من  
الصالحين احياء وأمواتاً شياً ما عرت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى  
ويقولون لا ولي الا فعل لي كذا وكذا وانهم ربما يعتقدون الولاية في اشخاص  
لم يتصفوا بها بل اتصفوا بالتحليط وعدم الاستقامة وينسبون لهم كرامات  
وعوارق عادات واحوال ومقامات وليسوا باهل لها ولم يوجد فيهم شئ منها  
فاراد هؤلاء المانعون للتوسل أن يمنعوا العامة من تلك التوسعات دفعاً  
للإيهام وسداً للذريعة وان كانوا يعلمون ان العامة لا يعتقدون تأثيراً ولا  
تفعلاً ولا ضرراً لغير الله تعالى ولا يقصدون بالتوسل الا التبرك ولو أسندوا  
للاولياء شياً لا يعتقدون فيه تأثيراً فنقول لهم اذا كان الامر كذلك  
وقصدتم سد الذريعة فما الحامل لكم على تكفير الامة عالمهم وجاهلهم  
خاصهم وعامهم وما الحامل لكم على منع التوسل مطلقاً بل كان ينبغي  
لكم أن تمنعوا العامة من الالفاظ الموهمة لتأثير غير الله تعالى وتأمرهم  
بسالوك الادب في التوسل مع ان تلك الالفاظ الموهمة يمكن حملها على المجاز  
من غير احتياج الى التكفير للمسلمين وذلك المجاز مجاز غفلة الى شائع معروف  
عند اهل العلم ومستعمل على السنة جميع المسلمين ووارد في الكتاب

والسنة وعليه يحمل قول القائل هذا الطعام أشبعني وهذا الماء أرواني  
وهذا الدواء شفاني وهذا الطبيب نفعني فكل ذلك عند أهل السنة محمول  
على المجاز العقلي فإن الطعام لا يشبع حقيقة والمشيح حقيقة هو الله تعالى  
والطعام سبب عادي فاستناد الشبع له مجاز عقلي والطعام سبب عادي  
لا تأثير له وهكذا بقية الأمثلة فالمسلم الموحدة متى صدر منه استناد لغير من  
هو له يجب حمله على المجاز العقلي والاسلام والتوحيد قرينة على ذلك المجاز  
كما نص على ذلك علماء المعاني في كتبهم وأجمعوا عليه وأمانع التوسل  
مطلقا فالوجه له مع ثبوته في الأحاديث الصحيحة وصدوره من النبي صلى  
الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الأمة وخلفها فهو لا المنكرون للتوسل  
المانعون منه منهم من يجعله محرما ومنهم من يجعله كفرا وانرا كإكل  
ذلك باطل لانه يؤدي إلى اجتماع معظم الأمة على ضلالة ومن يتبع كلام  
الصحابه وعلماء الأمة سلفها وخلفها يبعد التوسل صادر منهم بل ومن كل  
مؤمن في أوقات كثيرة واجتماع أكثر الأمة على محرم أو كفر لا يجوز لقوله  
صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح لا تجتمع أمتي على ضلالة قال بعضهم  
ان هذا حديث متواتر وقال تعالى كنتم خير أمة أخرجت للناس فكيف  
تجتمع كلها أو أكثرها على ضلالة وهي خير أمة أخرجت للناس فاللائق  
هو لا المنكرين اذا أرادوا سد الذريعة ومنع الناس من الالفاظ الموهمة  
لتأثير غير الله تعالى ان يقولوا ينبغي أن يكون التوسل بالدب وبالالفاظ التي  
ليس فيها إلهام كان يقول المتوسل اللهم اني أسألك وأتوسل إليك بنبيك  
صلى الله عليه وسلم وبالأنبياء قبله وبعباده الصالحين أن تفعل بي كذا وكذا  
لأنهم يمنعون من التوسل ولأن يتجاسروا على تكفير المسلمين الموحدين  
الذين لا يعتقدون التأثير الا لله وحده لا شريك له ومن الشبه التي تمسك بها  
هو لا المنكرين للتوسل قوله تعالى لا تجمعوا دعاة الرسول بينكم كدعاء  
بعضكم بعضا فان الله نهى المؤمنين في هذه الآية أن يخاطبوا النبي صلى  
الله عليه وسلم بمثل ما يخاطب بعضهم بعضا كان ينادوه باسمه ووقيا على ذلك  
يقال لا ينبغي أن يطلب من غير الله تعالى كالأنبياء والصالحين الاشياء التي

جرت العادة بانها لا تطلب الا من الله تعالى لثلاث حصل المساواة بين الله تعالى  
 وخلقه بحسب الظاهر وأن كان الطلب من الله على انه الموجد للشيء والمؤثر  
 فيه ومن غيره على انه سبب عادي لكنه ربما يؤهم التأثير فالمنع من ذلك  
 الطلب لدفع هذا الابهام والجواب ان هذا لا يقتضي المنع من التوسل مطلقا  
 ولا يقتضي منع الطلب من موحد فانه يحمل على المجاز العقلي اذا صدر من  
 موحد فلا وجه لكونه شركا ولا لكونه محرما فلو قالوا ان ذلك خلاف الادب  
 وأحازر التوسل وشرطوا فيه أن يكون بآداب والاحتراز عن الالفاظ الموهمة  
 لكان له وجه وأما المنع مطلقا فلا وجه له قال العلامة ابن حجر في الجوهر  
 المنظم ولا فرق في التوسل بين أن يكون بلفظ التوسل أو التشفع أو الاستغاثة  
 أو التوجه لان التوجه من الجاه وهو علو المنزلة وقد يتوسل بذى الجاه الى  
 من هو أعلى منه جاها والاستغاثة معناها طلب الغوث والمستغيث يطلب من  
 المستغاث به ان يحصل له الغوث من غيره وان كان أعلى منه فالوجه  
 والاستغاثة به صلى الله عليه وسلم وبغيره ليس لهما معنى في قلوب المسلمين  
 الا طلب الغوث حقيقة من الله تعالى ومجازا بالتسبب العادي من غيره ولا  
 يقصد أحد من المسلمين غير ذلك المعنى فن لم ينشرح لذلك صدره فليست على  
 نفسه نسأل الله العاقبة فالمستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى وأما النبي صلى  
 الله عليه وسلم فهو واسطة بينه وبين المستغيث فهو سببانه وتعالى مستغاث  
 به حقيقة والغوث منه بالخلق والايجاد والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث به  
 مجازا والغوث منه بالكسب والتسبب العادي باعتبار توجهه ونشفه عند  
 الله لعلو منزلته وقدره فهو على حد قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله  
 رمى أي وما رميت خلقا وایجادا ذ رميت تسببا وكسبا اولئذ الله رمى خلقا  
 وایجادا وكذا قوله تعالى فلم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وقوله صلى الله عليه  
 وسلم ما أنا جلتكم ولكن الله جلاكم وكثير ما تجيء السنة أيمان الحقيقة  
 ويحيى القرآن الكريم بإضافة الفعل للتسبب ويسند اليه مجازا كقوله  
 تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وقوله صلى الله عليه وسلم لن يدخل  
 أحدكم الجنة بعمله فالاتية ببيان السبب العادي والحديث لبيان سبب فعل

الفاعل الحقيقي وهو فضل الله تعالى وبالجمله فاطلاق لفظ الاستغاثه لمن يحصل منه غوث باعتبار الكسب أمر معلوم لاشك فيه لغة ولا شرعا فاذا قلت أغثنى يا الله تريد الاسناد الحقيقي باعتبار الخلق والايجاد واذا قلت أغثنى يا رسول الله تريد الاسناد المجازي باعتبار التسبب والكسب والتوسط بالشفاعة ولوتتبع كلام الائمة وسلف الامة وتلفتها لوجدت شيئا كثيرا من ذلك بل في الاحاديث الصحيحة كثير من ذلك ومنه ما في صحيح البخاري في مبحث الحشر ووقوف الناس للحساب يوم القيامة بينها هم كذلك استغاثوا بآدم ثم بموسى ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم فآمل تعبيرة صلى الله عليه وسلم بقوله استغاثوا بآدم فان الاستغاثه به مجازية والمستغاث به حقيقة هو الله تعالى وضح عنه صلى الله عليه وسلم ان أراد عونا أن يقول يا عباد الله أعينوني وفي رواية أغثنوني وجاء في حديث قصة قارون لما خسف به انه استغاث بموسى عليه السلام فلم يغثه بل صار يقول يا أرض خذيه فعاتب الله موسى حيث لم يغثه وقال له استغاث بك فلم تغثه ولو استغاث بي لاغثته فاسناد الاغاثه الى الله تعالى اسناد حقيقي واسنادها الى موسى مجازي وقد يكون معنى التوسل به صلى الله عليه وسلم طلب الدعاء منه اذ هو صلى الله عليه وسلم حي في قبره يعلم سؤال من يسأله وقد تقدم حديث بلال بن الحرث رضى الله عنه المذكور فيه أنه جاء الى قبره صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسقى لامسك أى ادع الله لهم فعلم منه أنه صلى الله عليه وسلم بطلب منه الدعاء بحصول الحاجات كما كان بطلب منه في حياته تعلمه بسؤال من يسأله مع قدرته على التسبب في حصول ما سئل فيه بسؤاله ودعائه وشفاعته الى ربه عز وجل وانه صلى الله عليه وسلم يتوسل به في كل خير قبل بروزه لهذا العالم وبعده في حياته وبعده وفاته وكذا في عرصات القيامة فيشفع الى ربه وكل هذا مما توارث به الاخبار وقام به الاجماع قبل ظهور المانعين منه فهو صلى الله عليه وسلم له الجاه الواسع والقدر المنيع عنده ومولاه المنعم عليه بما حباه وأولاه وأما تخيل المانعين المحرومين من بركاته ان منع التوسل والزيارة

من المحافظة على التوحيد وان التوسل والزيارة مما يؤدي الى الشرك فهو  
تخيل فاسد باطل فالتوسل والزيارة اذا فعل كل منها جامع المحافظة على  
آداب الشريعة الغراء لا يؤدي الى محذور البتة والقائل يمنع ذلك سدا  
للذريعة منقول على الله تعالى وعلى رسوله صلى الله عليه وسلم لم وكان هؤلاء  
المسائعين للتوسل والزيارة يعتقدون أنه لا يجوز تعظيم النبي صلى الله عليه  
وسلم فحينما صدر من أحد تعظيم له صلى الله عليه وسلم حكوا على فاعله  
بالكفر والاشراك وليس الامر كما يقولون فان الله تعالى عظم النبي صلى الله  
عليه وسلم في القرآن الكريم باعلى أنواع التعظيم فيجب علينا ان نعظم من  
عظمه الله تعالى وأمر بتعظيمه نعم يجب علينا أن لا نصغى بشئ من صفات  
الربوبية ورحم الله الابوصيري حيث قال

دع ما ادعته النصارى في نبيهم \* واحكم عما شئت مدحافيه واحكم  
فليس في تعظيمه بغير صفات الربوبية شئ من الكفر والاشراك بل ذلك من  
أعظم الطاعات والقربات وهكذا كل من عظمه -م الله تعالى كالانبياء  
 والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه وعليهم أجمعين وكالملائكة والصدّيقين  
 والشهداء والصالحين قال تعالى ومن يعظم شعائر الله فانها من تقوى  
 القلوب وقال تعالى ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه ومن تعظيمه  
 صلى الله عليه وسلم الفرح بليلة ولادته وقرعة المولد والقيام عند ذكر ولادته  
 صلى الله عليه وسلم واطعام الطعام وغير ذلك مما يعتاد الناس فعله من أنواع  
 البر فان ذلك كله من تعظيمه صلى الله عليه وسلم وقد أوردت مسألة المولد وما  
 يتعلق بها بالتأليف واعتنى بذلك كثير من العلماء فالغوا في ذلك مصنّفات  
 مشحونة بالأدلة والبراهين فلا حاجة لنا الى الاطالة بذلك وعما أمر الله بتعظيمه  
 الكعبة المعظمة وأجر الاسود ومقام ابراهيم عليه السلام فانها أعمار وأمرنا  
 الله بتعظيمها بالطواف بالبيت ومس الركن اليماني وتقبيل الحجر الاسود  
 وبالصلاة خلف المقام وبالوقوف للدعاء عند المنحار وباب الكعبة والملتزم  
 والميزاب كما جرى على ذلك السلف والخلف وكلهم في ذلك لا يعبدون الا الله ولا  
 يعتقدون تأثير الغير ولا تنفع ولا ضرر الا ان ذلك لا يكون الا لله وحده ولا

يكون لاحد سواه والحاصل كما تقدم ان هنا من احدهما وجوب تعظيم  
 النبي صلى الله عليه وسلم ورفع رتبته عن سائر المخلوقات والثاني افراد الربوبية  
 واعتقاد ان الرب تبارك وتعالى منفرد بذاته وصفاته وافعاله عن جميع خلقه  
 فمن اعتقد في مخلوق مشاركة الباري سبحانه وتعالى في شيء من ذلك فقد  
 أشرك كالمشركين الذين كانوا يعتقدون الالهية للاصنام واستحقاقهم للعبادة  
 ومن قصر بالرسول صلى الله عليه وسلم في شيء من مرتبته فقد عصي أو كفر. أما  
 من بالغ في تعظيمه بانواع التعظيم ولم يصفه بشيء من صفات الربوبية فقد  
 أصاب الحق وحافظ على جانب الربوبية والرسالة جميعا وذلك هو القول الذي  
 لا افراط فيه ولا تفريط واذا وجد في كلام المؤمنين اسناد شئ لغير الله تعالى  
 يجب جملة على المجاز العقلي ولا سبيل الى تكفير أحد من المؤمنين اذا المجاز  
 العقلي مستعمل في الكتاب والسنة فمن ذلك قوله تعالى واذا تليت عليهم آياته  
 زادتهم ايمانا فاسناد الزيادة الى الآيات مجاز عقلي وهي سبب عادية لزيادة  
 والذي يزيد في الايمان حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له وقوله تعالى  
 يوما يجعل الولدان شيبا فاسناد الجعل الى اليوم مجاز عقلي لان اليوم محل  
 لجعلهم شيبا فالجعل المذكور واقع في اليوم والمجال حقيقة هو الله تعالى  
 وحده وقوله تعالى ولا يغوث ويعوق ونسرا وقد أضلوا كثير فاسناد  
 الاضلال الى الاصنام مجاز عقلي لانها سبب في حصول الاضلال والهادي  
 والمضل حقيقة هو الله تعالى وحده لا شريك له وقوله تعالى حكاية عن  
 فرعون يا هامان ابن لي صرحا فاسناد البناء الى هامان مجاز عقلي لانه سبب أمر  
 فهو يأمر بذلك ولا يبنى بنفسه والذي يبنى انما هم الفعلة واما الاحاديث  
 النبوية ففيها من المجاز العقلي شئ كثير يعرف ذلك من وقف عليه من ذلك  
 الحديث المتقدم بينهم كذلك استغاثوا بآدم فاغاثه آدم عليه السلام مجازية  
 والمغيث حقيقة هو الله تعالى واما كلام العرب ففيه من المجاز العقلي ما لا  
 يحصى كقولهم ثبت الربيع البقل فجعلوا الربيع وهو المطر منبتا والمنبت  
 حقيقة هو الله تعالى فاسناد الانبات الى الربيع مجاز عقلي فاذا قال العامي من  
 المسلمين نفعني النبي صلى الله عليه وسلم أو أغاثني أو نحو ذلك فانما يريد الاسناد



المجازي والقريضة على ذلك أنه مسلم موحد لا يعتقد التأثير الا لله فجعلهم ذلك  
 وامثاله من الشرك جهل محض وتليس على عوام الموحدين وقد انفق  
 العلماء على انه اذا صدر مثل هذا الاسناد من موحد فانه يحمل على المجاز  
 والتوحيد يكفي قرينة لذلك لان الاعتقاد الصحيح هو اعتقاد أهل السنة  
 والجماعة واعتقادهم ان الخالق للعباد وفعالهم هو الله تعالى لا تأثير لاحد  
 سواه لا الحى ولا الميت فهذا الاعتقاد هو التوحيد المحض بخلاف من اعتقد غير  
 هذا فانه يقع في الاشراك واما الفرق بين الحى والميت كما يفهم من كلام هؤلاء  
 الماتنين للتوسل فان كلامهم يفيد انهم يعتقدون ان الحى يقدر على بعض  
 الاشياء دون الميت فكانهم يعتقدون ان العبد يخلق أفعال نفسه فهو  
 مذهب باطل والدليل على ان هذا هو اعتقادهم انهم يقولون اذا نودي الحى  
 وطلب منه ما يقدر عليه فلا ضرر في ذلك وأما الميت فانه لا يقدر على شيء أصلاً  
 واما أهل السنة فانهم يقولون الحى لا يقدر على شيء كما ان الميت كذلك لا يقدر  
 والقادر حقيقة هو الله تعالى والعبد ليس له الا الكسب الظاهري باعتبار  
 الحى والكسب الباطني باعتبار التبرك بذكر اسم النبي صلى الله عليه وسلم  
 وغيره من الاخيار وتسفعهم في ذلك والخالق للعباد وفعالهم هو الله وحده  
 لا شريك له وقد تقدم كثير من الدلائل الدالة على صحة التوسل ولا باس  
 بالحاق ادلة تدل على ذلك زيادة على ما تقدم ذكر العلامة السيد السجودى  
 في خلاصة الوفاء ان من الأدلة الدالة على صحة التوسل بالنبي صلى الله عليه  
 وسلم بعد وفاته ما رواه الداريمى في صحيحه عن أبى الجوزاء قال سقط أهل المدينة  
 قطاً شديداً فسكوا الى عائشة رضى الله عنها فاعتلت انظروا الى قبر رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوة الى السماء حتى لا يكون بينه وبين  
 السماء سقف ففعلوا فطروا حتى نبت العشب وسمنت الابل حتى تفتقت من  
 الشحم فسمي عام الفتق قال العلامة المراغى وفتح الكوة عند الجذب سنة  
 أهل المدينة يفتحون كوة في أسفل قبة المحجرة المطهرة وان كان اسقف حائلاً  
 بين القبر الشريف والسماء قال السيد السجودى بعد كلام المراغى وسنتهم  
 اليوم فتح الباب المواجه للوجه الشريف ويحتمعون هناك وليس القصد

الاتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم والاستشفاع به الى ربه لرفعة قدره عند الله وقال أيضا في خلاصة الوفاء ان التوسل والتشفع به صلى الله عليه وسلم وبجاءه وبركته من سنن المرسلين وسيرة السلف الصالحين اه وذ كر كثير من علماء المذاهب الاربعة في كتب المناسك عند ذكرهم زيارة النبي صلى الله عليه وسلم انه يسأل للزائر ان يستقبل القبر الشريف ويتوسل به الى الله تعالى في غفران ذنوبه وقضاء حاجاته ويستشفع به صلى الله عليه وسلم قالوا من أحسن ما يقول ما جاء عن العتبي وهو مروي أيضا عن سفيان بن عيينة وكل منهما من مشايخ الامام الشافعي قال العتبي كنت جالسا عند قبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ف جاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول وفي رواية يا خير الرسل ان الله أنزل عليك كتابا صادقا قال فيه ولولاهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيمًا وقد جئتكم مستغفرا من ذنبي مستشفعا بكم الى ربي وفي رواية واني جئتكم مستغفرا برك عز وجل من ذنوبي ثم بكى وأنشأ يقول

يا خير من دفنت بالقاع اعظمه \* قطاب من طيبن القاع والا كم  
نفسى القداء لقبر أنت ساكنه \* فيه العفاف وفيه الجود والكرم

قال العتبي ثم استغفر الأعرابي وانصرف فغلبتني عيناي فرأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا عتبي الحق الاعرابي فبشره ان الله غفر له فخرجت خلفه فلم أجده وليس محل الاستدلال الرؤيا فانها لا تثبت بها الاحكام لاحتمال حصول الاشتباه على الرائي كما تقدم ذلك وانما محل الاستدلال كون العلماء استحسنوا الاتيان بما تقدم ذكره وذ كرهم في مناسكهم استجاب الاتيان به للزائر وليس في قولهم وفي رواية كذا وفي رواية كذا منافاة لاحتمال ان الراوي حكى ذلك بالمعنى فمرة عبر بقوله يا خير الرسل ومرة عبر بقوله يا رسول الله وعلى ذلك يحمل أمثال هذا وقال العلامة ابن حجر في الجوهر المنظم و روى بعض الحفاظ عن أبي سعيد الخدري انه روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه انهم بعد دفنه صلى الله عليه وسلم بثلاثة أيام جاءهم اعرابي فرمى بنفسه على القبر الشريف على

صاحبه أفضل الصلاة والسلام وحتى ترابه على رأسه وقال يا رسول الله قلت  
فسمعت أقوالك ووعيت عن الله ما وعينا عنك وكان فيما أنزل الله عليك قوله  
تعالى ولولاهم اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله والله واستغفر لهم الرسول  
لوجدوا الله توابا رحيما وقد ظلمت نفسي وجئتكم مستغفرا الى ربي فنودي  
من القبر الشريف انه قد غفر لك وجاء مثل ذلك عن علي رضي الله عنه من  
طريق أخرى فهي تؤيد رواية المعصاني ويؤيد ذلك أيضا ما صح عنه  
صلى الله عليه وسلم من قوله حياتي خير لكم تحذرون وأحدث لكم ووفائي  
خير لكم تعرض علي أعمالكم ما رأيت من خير حدث الله تعالى وما رأيت  
من شر استغفرت لكم ويؤيد ذلك أيضا ما ذكره العلماء في آداب الزيارة من  
أنه يستحب أن يحدد الزائر التوبة في ذلك الموقف الشريف ويسأل الله  
تعالى أن يجعلها توبة نصوحا ويستغفر به صلى الله عليه وسلم الى ربه عز  
وجل في قبولها ويكثر الاستغفار والتضرع بعد تلاوة قوله تعالى ولولاهم  
اذ ظلموا أنفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا  
رحيما ويقول نحن وفدك يا رسول الله وزوارك جئناك لقضاء حقك  
والتبرك بزيارتك والاستشفاع بك مما نقل ظهونا واطلم قلوبنا فلم يس  
لنا يا رسول الله شفيع غيرك تؤمله ولا رجاء غير بابك نصله فاستغفر لنا واشفع  
لنا عند ربك واسأله أن يمن علينا بإسائر طلباتنا ويحشرنا في زمرة عباده  
الصالحين والعلماء العاملين وفي الجوهر المنظم أيضا ان اعرابا وقف على  
القبر الشريف وقال اللهم ان هذا حيييك وأنا عبدك والشيطان عدوك  
فان غفرت لي سر حيييك وفاز عبدك وغضب عدوك وان لم تغفر لي غضب  
حيييك وترضى عدوك وهلاك عبدك وأنت يارب أكرم من ان تغضب  
حيييك وترضى عدوك وتهلك عبدك اللهم ان العرب اذ مات فيهم سيد  
أعتقوا على قبره وان هذا سيد العالمين فاعتقني على قبره يا أرحم الراحمين فقال  
له بعض الحاضرين يا أبا الخضر ان الله قد غفر لك بحسن هذا السؤال وذكر  
علماء المذاهب أيضا ان استقبال قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وقت  
الزيارة والدعاء أفضل من استقبال القبلة قال العلامة المحقق الكمال بن

اللهم ان استقبال القبر الشريف أفضل من استقبال القبلة وامامنا نقل عن  
 الامام أبي حنيفة رضي الله عنه ان استقبال القبلة أفضل فهذا النقل غير  
 صحيح فقد روى الامام أبو حنيفة نفسه في مسنده عن ابن عمر رضي الله عنهما  
 انه قال من السنة استقبال القبر المكرم وجعل الظهر للقبلة وسبق ابن  
 الهمام في النص على ذلك العلامة ابن جماعة فانه نقل استحباب استقبال  
 القبر عن الامام أبي حنيفة رضي الله عنه ورد على الكرماني في انه يستقبل  
 القبلة فقال انه ليس بشئ ثم قال في الجوهر المنظم ويستدل لاستقبال القبر  
 أيضا باننا متفقون على انه صلى الله عليه وسلم حى في قبره يعلم بزارئه وهو صلى  
 الله عليه وسلم لما كان في الدنيا لم يسع زائر الا الاستقبال واستدبار القبلة  
 فكذا يكون المرحون زيارته في قبره الشريف صلى الله عليه وسلم ولم اذا  
 اتفقنا في المدرس من العلماء بالمسجد الحرام المستقبل للقبلة ان الطلبة  
 يستقبلونه ويستدبرون الكعبة فما بالك به صلى الله عليه وسلم فهذا أولى  
 بذلك قطعاً وقد تقدم قول الامام مالك للخليفة المنصور ولم تصرف وجهك  
 عنه وهو وسيلتك ووسيلة أبيك آدم الى الله بل استقباله واستشفاعه قال  
 العلامة الزرقاني في شرح المواهب كتب المالكية طائفة باستحباب  
 الدعاء عند القبر مستقبله مستدبر القبلة ثم نقل عن مذهب الامام أبي  
 حنيفة والشافعي والمجهر ومن ذلك وأما مذهب الامام أحمد ففيه اختلاف  
 بين علماء مذهبه والراجح عند المحققين منهم استحباب استقبال القبر الشريف  
 كبقية المذاهب وكذا القول في التوسل فان المرح عند المحققين منهم  
 استحبابه لهجة الأحاديث الدالة على ذلك فيكون المرح عند الحنابلة موافقاً  
 لمساغية أهل المذاهب الثلاثة وقد أطل الامام السبكي في شفاء السقام في  
 نقل نصوص أهل المذاهب الأربعة في ذلك وذكر الشيخ طاهر سبيل في  
 رسالة له في ذلك ان عن ذكر ذلك من علماء الحنابلة الامام أباعبد الله  
 السامري في المستوعب ورفعت فتوى لمفتي الحنابلة بمكة الشيخ محمد بن عبد  
 الله بن حميد في هذه المسئلة فاجاب بان الراجح عند الحنابلة استقبال القبر  
 الشريف عند الدعاء واستحباب التوسل قال وذلك منذ كور في كثير من

كتب المذهب المعتمدة منها شرح مناسك المقنع للإمام شمس الدين بن  
مفلح صاحب الأفروع ومنها شرح الاقناع لمحمد بن المذهب الشيخ منصور  
البهوتي ومنها شرح غاية المنتهى ومنها مناسك الشيخ سليمان بن علي جد  
الشيخ محمد بن عبد الوهاب صاحب الدعوة وكثير من المؤلفين في المذهب  
ذكروا ذلك قال وبعض هؤلاء ذكروا أيضا قصة العتي المشهورة وأنشاد  
الاعرابي \* يا خنز من دفنت بالقاع اعظمه إلى آخرها وأما الحديث الذي فيه  
اللهم اني أسألك واتوجه إليك إلى آخره فهو حديث أخرجه الترمذي وصححه  
وأخرجه النسائي والبيهقي أيضا وصححه ثم قال المذكي كوراذة تحقق ذلك  
علمنا ان المعتمد عند الحنابلة هو ما ذكره السائل أعني استحباب استقبال القبر  
عند الدعاء واستحباب التوسل والمنكر لذلك جاهل بمذهب الامام أحمد اه  
وأما ما ذكره الالوسي في تفسيره من ان بعضهم نقل عن الامام أبي حنيفة  
رضي الله عنه انه منع التوسل فهو نقل غير صحيح اذ لم ينقله عن الامام أحمد  
من أهل مذهبه وهم أدري به بل كتبهم طائفة باستحباب التوسل ونقل  
المخالف غير معتبر فإياك ان تغتر به وفي المواهب اللدنية للإمام القسطلاني  
وقف أعرابي على قبره الشريف صلى الله عليه وسلم وقال اللهم انك أمرت  
بعق القبيد وهذا حبيبك وأنا عبدك فاعتقني من النار على قبر حبيبك  
فهمت به ها تف يا هذا اتسأل العتق لك وحدك هـ لاسالت العتق لجميع  
المؤمنين اذهب فقد اعتقك ثم أنشد القسطلاني أحد البيتين المشهورين  
وأنشد شارحه الزرقاني البيت الآخر وهما

ان الملوكة اذا شابت عبيدهم \* في رقهم أعتقوهم عتق أحرار  
وأنت يا سيدي أولى بهذا كراما \* قد شئت في الرق فاعتقني من النار  
ثم قال في المواهب وعن الحسن البصري قال وقف حاتم الاصم على قبره صلى  
الله عليه وسلم فقال يا رب انا زرتنا قبر نبيك صلى الله عليه وسلم فلا تردنا حاشين  
فتردني يا هذا ما أذنالك في زيارة قبر حبيبنا الا وقد قبلناك فارجع أنت ومن  
معك من الزوار مغفورا لكم وقال ابن أبي فديك سمعت بعض من أدركت  
من العلماء والصالحاء يقول بلغنا ان من وقف عند قبر النبي صلى الله عليه

وسلم قتلا هذه الآية ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا  
 صلوا عليه وسلموا تسليما وقال صلى الله عليك يا محمد حتى يقولها سبعين مرة قاده  
 ملك صلى الله عليك يا فلان ولم تسقط له حاجة قال الشيخ زين الدين الراغب  
 وغيره الاولى ان يقول صلى الله عليك يا رسول الله بدل قوله يا محمد اللهم عن  
 ندائه باسمه حيا وميتا وابن ابي فديك من اتباع التابعين وكان من الائمة  
 الثقات المشهورين وهو من المروى عنه في الصحيحين وغيرهما من كتب السنن  
 قال الزرقاني في شرح المواهب اسمه محمد بن اسمعيل بن مسلم الديلمي مات سنة  
 مائتين وهذا الذي نقله من المواهب عن ابن ابي فديك رواه عنه أيضا  
 البيهقي وفي شرح المواهب للزرقاني ان الداعي اذا قال اللهم اني استشفع اليك  
 بنبيك يا بني الرحمة اشفع لي عند ربك استجيب له فقد انضح لك من هذه  
 النصوص المروية عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وسلف الامة  
 وخلقه ان التوسل به صلى الله عليه وسلم وزيارته وطلب الشفاعة منه ثابتة  
 عنهم قطعا بلا شك ولا مرية وانها من اعظم القربات وان التوسل به واقع  
 قبل خلقه وبعده خلقه في حياته وبعده وفاته وسيكون التوسل به أيضا بعد  
 البعث في عرصات القيامة قال في المواهب ورحم الله ابن جابر حيث قال  
 به قد أحاب الله آدم اذ دعا \* ونجى في بطن السفينة نوح  
 وماضرت النار الخليل لنوره \* ومن أحله نال الغداء ذبيح  
 ثم قال وفي كتاب مصباح الظلام في المستغِيثين بخير الانام للشيخ أبي عبد الله  
 ابن النعمان ما يشفي الغليل من ذلك ثم ذكر في المواهب كثيرا من البركات  
 التي حصلت له ببركة توسله بالنبي صلى الله عليه وسلم وروى البيهقي عن  
 أنس رضي الله عنه أن أعرابيا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم يسأله  
 وأنشدا بيانا أولها

أتيناك والعذراء يدي لباتها \* وقد شغلت أم الصبي عن الطفل  
 الى ان قال

وليس لنا الا اليك فرارنا \* وأنى فرار الخلق الا الى الرسل  
 فلم يشكر عليه صلى الله عليه وسلم هذا البيت بل قال أنس لما أنشدا الاعرابي

الايات قام صلى الله عليه وسلم بجر رداءه حتى رقى المنبر فخطب وذا لهم فلم  
يرزل يدعوه حتى أمطرت السماء وفي صحيح البخاري انه لما جاء الاعرابي وشكى  
لأنبي صلى الله عليه وسلم التمحط فدعا الله فأنجابت السماء بالمطر قال صلى الله  
عليه وسلم لو كان أبو طالب حيا لقرت عيناه من ينشده نأفوله فقال علي رضي  
الله عنه يا رسول الله كأنك أردت قوله

وأبيض يستسقى الغمام بوجهه \* ثم قال أليس أسمى عصمة للأرامل  
فتأمل وجه النبي صلى الله عليه وسلم ولم ينكر انشاد البيت ولا قوله يستسقى  
الغمام بوجهه ولو كان ذلك حراما أو شر كالا نكره ولم يطلب انشاده وكان  
سبب انشاء أبي طالب هذا البيت من جملة قصيدة مدح بها النبي صلى الله  
عليه وسلم ان قريشا في الجاهلية أصابهم قحط فاستسقى لهم أبو طالب وتوسل  
بالنبي صلى الله عليه وسلم وكان صغيرا فاعذودق عليهم السحاب بالمطر فانشأ  
أبو طالب تلك القصيدة وصح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال أوحى الله  
تعالى الى عدي بن عبد السلام يا عدي آمن بمحمد وامن بمحمد وامن من أدركه من أمته  
ان يؤمنوا به ولولا محمد ما خلقت الجنة والنار ولقد خلقت العرش على الماء  
فاض طرب فكتب عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكن قال في الجوهر  
المنظم فاذا كان له صلى الله عليه وسلم هذا الفضل والخصوصية أفلا يتوسل به  
وذكرا القسطلاني في شرحه على البخاري عن كعب الاحبار ان بني اسرائيل  
كانوا اذا قطوا استسقوا باهل بيت نبيهم فعلم بذلك ان التوسل مشروع  
حتى في الامم السابقة وقال السيد السهودي في خلاصة الوفاء ان العادة جرت  
ان من توسل عند شخص بمن له قدر عنده بكرمه لاجله ويقتضى حاجته وقد  
يتوجه عن له جاء الى من هو اعلى منه واذا حاز التوسل بالاعمال الصالحة  
كما في صحيح البخاري في حديث الثلاثة الذين أووا الى غار فطبق عليهم ذلك  
الغار فتوسل كل واحد منهم الى الله تعالى بارجى عمل له فانقرجت الحضرة  
التي سدت الغار عنهم فالتوسل به صلى الله عليه وسلم أحق وأولى لما فيه من  
النبوة والفضائل سواء كان ذلك في حياته أو بعد وفاته فالمؤمن اذا توسل  
به انما يريد بنبوته التي جعلت الكمالات وهؤلاء المانعون للتوسل يقولون

يجوز التوسل بالأعمال الصالحة مع كونها أعراضاً للذوات الفاضلة أولى  
 فإن عمر رضي الله عنه توسل بالعباس رضي الله عنه وأيضاً الوصلنا ذلك نقول  
 لهم إذا جاز التوسل بالأعمال الصالحة فما المانع من جوازها بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم باعتباره وإقام به من النبوة والرسالة والكمالات التي فاقت كل كمال  
 وعظمت على كل عمل صالح في الحال والمسأل مع ما ثبت من الأحاديث  
 الدالة على ذلك ومثله سائر الأنبياء والمرسلين صلوات الله وسلامه عليه  
 وعليهم أجمعين وكذا الأولياء وعباد الله الصالحين لما فيهم من الطهارة  
 القدسية ومحبة رب البرية وحيارة أعلى مراتب الطاعة واليقين من رب  
 العالمين وذلك سببه كونهم من عباد الله المقربين فيقضي الله سبحانه وتعالى  
 بالتوسل بهم - حوائج المؤمنين وينبغي أن يكون ذلك التوسل مع الأدب  
 الكامل واجتناب الالفاظ التي توهم التأثير لغير الله تعالى ومن أدلة جواز  
 التوسل قصة سواد بن قارب رضي الله عنه التي رواها الطبراني في الكبير  
 وفيها أن سواد بن قارب أنشد رسول الله صلى الله عليه وسلم قصيدته التي فيها  
 التوسل ولم ينكر عليه ومنها قوله

وأشهد أن الله لا رب غيره \* وأنك مأمون على كل غائب  
 وأنك أدنى المرسلين وسيلة \* إلى الله يا ابن الأكرمين الأطايب  
 فخرنا بما ياتيك يا خير مرسل \* وإن كان فيما فيه شيب الذوائب  
 وكن لي شفيعاً يوم لا ذو شفاعة \* بمغن قتيلاً عن سواد بن قارب

فلم ينكر عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله أدنى المرسلين وسيلة ولا  
 قوله وكن لي شفيعاً وكذا من أدلة التوسل مرثية صفية رضي الله عنها عممة  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنهارت بعد وفاته صلى الله عليه وسلم بآيات  
 فيها قولها

أيا رسول الله أنت رجاؤنا \* وكنت بنا برا ولم تك جافيا  
 ففيها النداء بعد وفاته مع قولها وأنت رجاؤنا وسمع ثلاث المرثية المحبوبة  
 رضي الله عنهم فلم ينكر عليها أحد قولها يا رسول الله أنت رجاؤنا قال العلامة  
 ابن حجر في كتابه المسمى بالخيرات الحسان في مناقب الإمام أبي حنيفة



النعمان في الفصل الخامس والعشرين ان الامام الشافعي أيام هو يتعداد كان  
 يتوسل بالامام أبي حنيفة رضي الله عنه يجيء الى ضريحه يزوره فيسلم عليه ثم  
 يتوسل الى الله تعالى به في قضاء حاجاته وقد ثبت أيضا ان الامام أحمد توسل  
 بالامام الشافعي رضي الله عنه حاجتي تعجب ان الله عبد الله ابن الامام أحمد فقال  
 له الامام أحمد ان الشافعي كالشمس للناس وكالعافية للبدن ولما بلغ الامام  
 الشافعي أن أهل المغرب يتوسلون الى الله تعالى بالامام مالك لم ينكرهم لهم  
 وقال الامام أبو الحسن الشاذلي رضي الله عنه من كانت له الى الله حاجة وأراد  
 قضاءها فليتوسل الى الله تعالى بالامام الغزالي وذكر العلامة ابن حجر في  
 كتابه المسمى بالصواعق المحرقة لآخوان الضلال والزندقة أن الامام الشافعي  
 رضي الله عنه توسل باهل البيت النبوي حيث قال

آل النبي ذر بعثي \* وهم اليه وسليتي

أرجوهم أعطى غدا \* يهدي العين صفيتي

وذكر العلامة السيد طاهر بن محمد بن هاشم باعلوي في كتابه المسمى بمجمع  
 الاحباب في ترجمة الامام أبي عيسى الترمذي صاحب السنن أنه رأى في المنام  
 رب العزة فسأله عما يحفظ عليه الايمان حتى يتوفاه عليه قال فقال لي قل بعد  
 صلاة ركعتي الفجر قبل صلاة فرض الصبح المني بحرمته الحسن وأخيه وحده  
 وبنيه وأمه وأبيه فنجني من الغم الذي آتانيه يا حي يا قيوم يا ذا الجلال  
 والاكرام اسالك أن تحي قلبي بنور معرفتك يا الله يا الله يا الله يا أرحم  
 الراحمين فكان الامام الترمذي يقول ذلك دائما بعد صلاة سنة الصبح ويأمر  
 أصحابه به ويحثهم على فعله وعلى المواظبة عليه فلو كان التوسل ممنوعا لما  
 فعله هذا الامام ولا أمر بفعله والمواظبة عليه وهو امام حجة يقتدى به بل هذا  
 الامر أعني التوسل لم ينكره أحد قط من السلف والخلف حتى جاء هؤلاء  
 المنكرون وفي الاذكار الامام النووي ان النبي صلى الله عليه وسلم أمر أن  
 يقول العبد بعد ركعتي الفجر ثلاثا اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل  
 ومحمد صلى الله عليه وسلم ألم أحرني من النار قال العلامة ابن علان في شرح  
 الاذكار خص هؤلاء بالذكر للتوسل بهم في قبول الدعاء والافهوسبحانه

وتعالى رب جميع المخلوقات فافهم ذلك انه من التوسل المشروع وفي شرح  
حزب البحر للامام زروق قال بعد ذكر كثير من الاخيار اللهم اننا توسل  
اليك بهم فانهم احبوك وما احبوك حتى احييتهم فحبك اياهم وصلوا الي  
حبك ونحن لمصل الي حبهم فيك فقم لنا ذلك مع العافية الكاملة الشاملة  
حتى نلقاك يا ارحم الراحمين ولبعض العارفين دعاء مشتمل على قوله اللهم رب  
الكعبة وبانيها وفاطمة وابيها وبعلمها وبنيتها نور بصري وبصيرتي وسري  
وسريتي قال بعض العارفين وقد جرب هذا الدعاء لتنوير البصر وأن من  
ذكره عند الاحتفال نور الله بصره وذلك من الاسباب العادية وهي لا تأثير  
لها والمؤثر هو الله تعالى وحده لا شريك له فسمك أن الله تعالى جعل الطعام  
والشراب سبيلين للشبع والرى لا تأثير لهما والمؤثر هو الله تعالى وحده  
وجعل الطاعة سبيلا للسعادة ونيل الدرجات جعل أيضا التوسل بالاخيار  
الذين عظمهم الله تعالى وأمر بتعظيمهم سبيل القضاء للحاجات فليس في ذلك  
كفر ولا اشراك ومن تتبع اذكار السلف والحلف وأدعيتهم وأورادهم  
وجد فيها شيئا كثيرا في التوسل ولم ينكر عليهم أحد في ذلك حتى جاء هؤلاء  
المنكرون ولو تتبعنا ما وقع من اكابر الامة في التوسل لامتلات بذلك  
الصحف وفيها ذكر كفاية ومقنع لمن كان يمرأى من التوفيق ومجمع وانما  
أطلت الكلام في ذلك ليتضح الامر لمن كان متشككا فيه غاية الاتضاح  
لان كثيرا من المنكرين للتوسل يلقون الى كثير من الناس شبهات  
يستميلونهم بها الى معتقدهم الباطل فعسى أن يقف على هذه النصوص من  
أراد الله حفظه من قبول شبهاتهم فلا يلتفت اليها ويقيم عليهم الحجة في ابطالها  
فعليك باتباع الجمهور والسواد الاعظم والا كنت مشاقا لله ورسوله  
ومتبعا غير سبيل المؤمنين وقد قال تعالى ومن يشاقق ارسل من بعد  
ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت  
مصيرا وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكم بالسواد الاعظم فانما يا كل  
الذئب من الغنم القاصية وقال صلى الله عليه وسلم من فارق الجماعة قيد  
شبر فقد خلع ربقة الاسلام من عنقه وقد ذكر العلامة ابن الجوزي في

كتابه المسمى بتليس ابايس أحاديث كثيرة في التحذير من مفارقة السواد  
 الأعظم منها حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم أنه خطب في الجابية فقال من أراد بحبوحه الجنة فليلزم الجماعة فإن  
 الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد وحديث عرفة رضي الله عنه  
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد الله على الجماعة والشيطان  
 مع من يخالف الجماعة وحديث أسامة بن شريك رضي الله عنه قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يد الله على الجماعة فإذا شذ الشاذ منهم  
 اختطفته الشياطين كما يختطف الذئب الشاة من الغنم وحديث معاذ بن  
 جبل رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الشيطان ذئب  
 الإنسان كذئب الغنم يأخذ الشاة الشاذة القاصية والنائية فأياكم والشعاب  
 وعليكم بالجماعة العامة والمجيد وحديث أبي ذر رضي الله عنه عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم أنه قال اثنان خير من واحد وثلاثة خير من اثنين وأربعة  
 خير من ثلاثة فعليكم بالجماعة فإن الله تعالى لن يجمع أمتي إلا على هدى  
 فهو لأهل المنكر والتوسل والزياره فارقوا الجماعة والسواد الأعظم وعمدوا  
 إلى آيات كثيرة من آيات القرآن التي نزلت في المشركين فعملوها على  
 المؤمنين الذين تقع منهم الزياره والتوسل وتصلوا بذلك إلى تكفير أكثر  
 الأمة من العلماء والصلحاء والعباد والزهاد وعوام الخلق وقالوا أنهم  
 مثل أولئك المشركين الذين قالوا ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى وقد  
 علمت أن المشركين اعتقدوا ألوهية غير الله تعالى واستحقاقه العبادة وأما  
 المؤمنون فلم يعبثوا أحدهم ألوهية غير الله واستحقاقه العبادة فكيف  
 يجعلونهم مثل أولئك المشركين سبحانه هذا هتان عظيم ومما يعتقده  
 هؤلاء المنكرون للزيارة والتوسل منع طلب الشفاعة من النبي صلى  
 الله عليه وسلم ويقولون إن الله تعالى قد قال في كتابه العزيز من ذا الذي  
 يشفع عنده إلا بإذنه وقال تعالى ولا تشفعون إلا لمن ارتضى فالطالب  
 للشفاعة لا يعلم حصول الأذن للنبي صلى الله عليه وسلم في أنه يشفع له فكيف  
 يطلب منه الشفاعة ولا يعلم أنه ممن ارتضى فكيف يطلب الشفاعة

واحتجاجهم هذا مردودو باطل بالأحاديث الصحيحة الصريحة في حصول  
 الإذن للنبي صلى الله عليه وسلم بالشفاعة للمؤمنين وقد صحت الأحاديث بأنه  
 صلى الله عليه وسلم يشفع لمن قال بعد الأذان اللهم رب هذه الدعوة التامة إلى  
 آخر الدعاء المشهور ولن صلى على النبي صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة ولمن زار  
 قبره صلى الله عليه وسلم وجاءت أحاديث كثيرة في أعمال من عملها حلت له  
 الشفاعة ولو ذكرناها لظال الكلام وجاءت أحاديث صريحة في شفاعة  
 لعصاة أمته كقوله صلى الله عليه وسلم شفاعة لاهل الكبائر من أمتي  
 وذكر كثير من المفسرين في قوله تعالى ولا شفعون الا لمن ارضى أن كل  
 من مات مؤمنا كان ممن ارضى فيدخل في شفاعة صلى الله عليه وسلم فنبت  
 بهذا كله أن الشفاعة ثابتة وما ذون للنبي صلى الله عليه وسلم فيها الكل من  
 مات مؤمنا فالطالب للشفاعة كأنه يتوسل الى الله تعالى بالنبي صلى الله  
 عليه وسلم أن يحفظ عليه الايمان الى أن يتوفاه الله عليه فيدخل في شفاعة  
 النبي صلى الله عليه وسلم ويكون من أهلها وهذا كله ظاهر لا يخفى في الاعلى  
 من انطمست بصيرته والعياذ بالله تعالى ومما يعتقد هؤلاء المنكرون  
 للزيارة والتوسل منع النداء لليت والمجادو يقولون ان ذلك كفروا وشركا  
 وعبادة لغير الله تعالى وهذا أيضا باطل ومردود ولا مستند لهم فيه وشبهتهم  
 التي يتسككون بها أنهم يزعمون أن النداء دعاء وكل دعاء عبادة قبل الدعاء مخ  
 العبادة وجعلوا كثير من الآيات القرآنية التي نزلت في المشركين على  
 الموحدين الذين يصدر منهم النداء المذكور وهذا تلبيس في الدين توصلوا  
 به الى تضليل كثير من الموحدين وحاصل الرد عليهم أن النداء قد يسمى  
 دعاء كما في قوله تعالى لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا  
 لكنه لا يسمى عبادة فليس كل دعاء عبادة ولو كان كل نداء دعاء وكل دعاء  
 عبادة لشمئ ذلك نداء الأحياء والاموات فيكون كل نداء ممنوعا مطلقا سواء  
 كان للأحياء والاموات أم للحيوانات والمجاهدات وليس الامر كذلك وانما  
 النداء الذي يكون عبادة هو نداء من يعتقد ألوهيته واستحقاقه للعبادة  
 فيرغبون اليه ويخضعون بين يديه فالذي يوقع في الاشراك هو اعتقاد ألوهية

غير الله تعالى أو اعتقاد التأثير لغير الله تعالى وأما مجرد النداء لمن لا يعتقدون  
الوحيته وتأثيره واستحقاقه للعبادة فإنه ليس عبادة ولو كان ميتا أو غائبا أو  
جمادا وقد ورد في أحاديث كثيرة نداء الأموات والجمادات فقولهم كل نداء  
دعاء وكل دعاء عبادة غير صحيح على إطلاقه وعمومه ولو كان الأمر كذلك  
لامتنع نداء الحي والميت فانهما مستويان في أن كلامهما لا تأثير له في شيء  
ولا يعتقد أحد من المسلمين الوحيه غير الله تعالى ولا تأثير أحد سوى الله  
تعالى فان قالوا ان نداء الحي والطلب منه شيء من الأشياء انما هو لكونه  
قادر على فعل ذلك الشيء الذي طلب منه وأما الميت والجماد فإنه عاجز ولا قدرة  
له على فعل شيء من الأشياء فنقول لهم اعتقادكم أن الحي قادر على بعض  
الأشياء يستلزم اعتقادكم أن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وهو  
اعتقاد فاسد ومذهب باطل فان اعتقاد أهل السنة والجماعة أن الخالق  
للعباد وفعلهم هو الله وحده لا شريك له والعبد ليس له إلا الكسب  
الظاهري قال الله تعالى والله خلقكم وما تعملون وقال تعالى الله خالق كل  
شيء فليسوى الحي والميت والجماد في أن كلامهم لا خلق له ولا تأثير والمؤثر  
هو الله تعالى وحده فالذي يقدر في التوحيد هو اعتقاد التأثير لغير الله أو  
اعتقاد الألوهية واستحقاق العبادة لغير الله وأما مجرد النداء من غير اعتقاد  
شيء من ذلك فلا ضرر فيه والأحاديث التي ورد فيها النداء للأموات  
والجمادات من غير اعتقاد الألوهية والتأثير كثيرة منها حديث الأعمى الذي  
تقدمت روايته عن عثمان بن حنيف رضى الله عنه فان فيه يا محمد انى أتوجه  
بك الى ربك وتقدم أن العبادة رضى الله عنهم استعملوا ذلك الدعاء بعد وفاته  
صلى الله عليه وسلم وحديث بلال بن الحرث المتقدم أيضا فان فيه انه جاء الى  
قبر انبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله استسقى لامتك فففيه النداء بعد  
وفاته صلى الله عليه وسلم والخطاب بالطلب منه ان يستسقى لامته ومن ذلك  
الاحاديث الواردة في زيارة القبور فان في كثير منها النداء والخطاب كقوله  
السلام عليكم يا أهل القبور السلام عليكم أهل الديار من المؤمنين وامانا ان شاء  
الله بكم لاحقون فففيه نداء وخطاب وهى أحاديث كثيرة لا حاجة الى الاطالة

بذكرها وتقدم ان السلف والخلف من أهل المذاهب الاربعة استحبوا  
 للزائر ان يقول تجاه القبر الشريف يا رسول الله اني جئتك مستغفرا من ذنبي  
 مستغفرا بك الى ربى وقد جاءت صورة النداء ايضا في التشهد الذي يقرؤه  
 الانسان في كل صلاة حيث يقول السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته  
 وصح عن بلال بن الحرث رضى الله عنه أنه ذبح شاة عام القحط المسمى عام  
 الرمادة فوجد هاهنا فصار يقول والمحمد والمحمداء وصح ايضا ان أصحاب  
 النبي صلى الله عليه وسلم لما قاتلوا مسيلة الكذاب كان شعارهم والمحمداء  
 والمحمداء وفي الشفاء للقاضي عياض ان عبد الله بن عمر رضى الله عنه اخذت  
 رحله مرة فقبل له اذ كرا حب الناس اليك فقار والمحمداء فاما لما قبلت رحله وجاء  
 الخطاب والنداء للجمادات في احاديث كثيرة منها انه صلى الله عليه وسلم كان  
 اذا نزل أرضا قال يا أرض ربى وربك الله فهذا نداؤه وخطاب لمجادولا كفر  
 ولا اشرافه اذ ليس فيه اعتقاد الوهية واستحقاق عبادة ولا اعتقاد تأثير غير  
 الله تعالى وقد ذكر الفقهاء في آداب السفر ان المسافرين اذا انفلتت دابته بارض  
 ليس بها أنيس فليقل يا عباد الله احبسوا واذا أضل شيئا أو ارادوا فليقل  
 يا عباد الله أعينوني أو اغثوني فان لله عباد الاثرهم واستدل الفقهاء على  
 ذلك بما رواه ابن السني عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اذا انفلتت دابة أحدكم بارض فلا فليناد يا عباد الله  
 احبسوا فان لله عبادا يجيبونه فقيه نداءه والمطلب نفع أى التسبب في ذلك من  
 عباد الله الذين لم يشاهدوهم وفي حديث آخر رواه الطبراني انه صلى الله عليه  
 وسلم قال اذا أضل أحدكم شيئا أو ارادوا فليقل فيها أنيس فليقل  
 يا عباد الله أعينوني وفي رواية اغثوني فان لله عباد الاثر عنهم قال العلامة  
 ابن حجر في حاشيته على ايضاح المناسك وهو مجرب كما قاله الراوى للحديث  
 المذكور وروى ابو داود وغيره عن عبد الله بن عمر رضى الله عنه ما قال كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سافر فاقبل الليل قال يا أرض ربى وربك الله  
 أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما خلق فيك وشر ما يدب عليك أعوذ

بالله من أسد وأسد ومن الحية والعقرب ومن شرسا كن البارد والدم والولد  
 وذكر الفقهاء أنه يسكن للسافر الايمان بهذا الدعاء عند اقبال الليل وفيه  
 النداء والخطاب للجماد وروى الترمذي عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما  
 والدارمي عن طلحة بن عبيد الله رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا  
 رأى الهلال قال ربني وربك الله فقيه خطاب للجماد وصح أنه لما توفي صلى  
 الله عليه وسلم أقبل أبو بكر رضي الله عنه حين بلغه الخبر فدخل على رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فكشف عن وجهه ثم أكب عليه فقبله ثم بكى وقال  
 يا بني وأمي طبت حيا وميتا اذكرنا يا محمد عند ربك ولنكن من بالاك وفي  
 رواية للامام أحمد فقبل جبهته ثم قال وانبياء ثم قبلها ثانيا وقال واصفياه ثم  
 قبلها ثالثا وقال واخيلاه في ذلك نداء وخطاب له صلى الله عليه وسلم بعد  
 وفاته ولما تحقق عمر رضي الله عنه وفاته صلى الله عليه وسلم يقول أي بكري رضي  
 الله عنه قال وهو يبكى يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد كان لك جذع تخطب  
 الناس عليه فلما كثروا واتخذت منبرا لتسمعهم حن الجذع لغرافك حتى  
 جعلت يدك عليه فسكن فامتك أولى بالحنين عليك حين فارقتهم يا بني أنت  
 وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند ربك أن جعل طاعتك طاعته  
 فقال من طبع الرسول فقد طاع الله تعالى يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ  
 من فضيلتك عنده أن بعثك آخر الانبياء وذكرك في أولهم فقال واذا أخذنا  
 من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى يا بني أنت  
 وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا  
 أطاعوك وهم بين أطبأفها يعذبون يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسولا  
 يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد اتبعك في قصر عمرك ما لم يتبع نوحا في كبر سنه  
 وطول عمره فانظر الى هذه الانماط التي نطق بها عمر رضي الله عنه فقد تعدد  
 فيها النداء له على الله عليه وسلم بعد وفاته وقدرها ما كثير من أئمة الحديث  
 وذكرها القاضي عياض في الشفاء والقسط لاني في الموهب والغزالي في  
 الاحياء وابن الحاج في المدخل فيبطل بها وبغيرها من الادلة قول المسانعين  
 للنداء مطلقا القائلين ان كل نداء دعاء وكل دعاء عبادة وروى البخاري عن

أنس رضي الله عنه أن فاطمة رضي الله عنها بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بأبنته أجاب ربا دعاء يا ابتاه الجنة الفردوس وما واه يا ابتاه إلى جبريل تنعاه وفي رواية إلى جبريل تنعاه والنبي هو الأخبار بالموت في هذا الحديث أيضا ندأه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ورثته عنه صفية بمرث كثيرة قالت في مطلع قصيدة منها

ألا يا رسول الله كنت رجاءنا \* وكن بنا برا ولم تنك جافيا

في هذا البيت أيضا ندأه صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ولم ينس له علمها أحد من الصحابة مع حضورهم وسماعهم له وجماعهم من النداء لليت التلقين له بعد الدفن وقد ذكره كثير من الفقهاء واستندوا في ذلك إلى حديث الطبراني عن أبي امامة رضي الله عنه واعتضد بشواهد كثيرة وصورة أن يقول لليت عند قبره بعد دفنه يا عبد الله ابن أمة الله اذكر العهد الذي خرجت عليه من الدنيا شهادة ن لا اله الا الله وحده لا شريك له وإن محمدًا عبده ورسوله وأن الجنة حق وأن النار حق وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور قل رضيت بالله رباً بالاسلام ديناً وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبياً وبالكمجة قبلة وبالمسلمين اخواناً ربى الله لا اله الا هو رب العرش العظيم في التلقين الخطاب والنداء لليت فكيف ينعون النداء مطلقاً من النداء لليت ما جاء في الحديث مشهور حيث نادى النبي صلى الله عليه وسلم كفار قريش المقتولين يوم بدر بعد انقائهم في التلييب رواء البخاري واصحاب السنن وذكروا ان النبي صلى الله عليه وسلم جعل يناديهم باسمائهم واسماء آبائهم ويقول أيسركم انكم أطعتم الله ورسوله فاما قد وجدنا ما وعدنا ربنا حقاً فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً اهل ما جاء من الآثار عن الأئمة الاخبار والعلماء الاخبار والاولياء الكبار عما يدل على جواز ذلك النداء والخطاب فشيء كثير تنقضي دون نقله الأعمار ومضى على ذلك القرون الاعصار ولا وقع منهم نكار فكيف يجوز لاقدام على تكفير المسلمين بشيء قام بوثه بالبراهين وفي الحديث الصحيح مر قال لانيه المسلم يا كافر فقد باء بها أحدهما ان كان كما قال والارجعت عليه قال العلماء ترك



قتل ألف كافر أو لى من اراقه دم امرئ مسلم فيجب الاحتياط في ذلك فلا يحكم  
 على أحد من أهل القبلة بالكفر الا بما مروا به واضح قاطع للاسلام ورأيت رسالة  
 للشيخ محمد بن سليمان الكردي المدي صاحب الحواشي على مختصر  
 بافضل في الفقه على مذهب الامام الشافعي رضي الله عنه قال في تلك الرسالة  
 يخاطب محمد بن عبد الوهاب حين قام بالدعوة وكان محمد بن عبد الوهاب من  
 تلامذة الشيخ محمد بن سليمان المذكور وقرأ عليه بالمدينة المنورة قال في  
 تلك الرسالة يا ابن عبد الوهاب سلام على من اتبع الهدى فاني انحكك الله  
 تعالى أن تكف لسانك عن المسلمين فان سمعت من شخص أنه يعتقد تأثير  
 ذلك المستغاث به من دون الله تعالى فعرفه الصواب واذا كرله الآداة على أنه  
 لا تأثير غير الله تعالى فان أبي فكفره حينئذ بخصوصه ولا سبيل لك الى  
 تكفير السواد الاعظم من المسابن وانت شاذ عن السواد الاعظم فتسببه  
 الكفر الى من شذ عن السواد الاعظم أقرب لانه لا تتبع غير سبيل المؤمنين  
 قال تعالى ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل  
 المؤمنين نوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيرا وانما يا كل الذئب من الغنم  
 اقاصية اه والحاصل أن هؤلاء المانعين للزيارة والتوسل قد تجاوزوا  
 الحد فكفروا أكثر الامة واستحلوا دماءهم وأموالهم وجعلوا لهم مثل  
 المشركين الذين كانوا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا ان الناس  
 مشركون في توسلهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وبغيره من الانبياء والاولياء  
 والصالحين وفي زيادتهم قبره صلى الله عليه وسلم وندائهم له بقولهم يارب  
 الله نسألك الشفاعة وحلوا الايات القرآنية التي نزلت في المشركين على  
 خواص المؤمنين وعوامهم كقوله تعالى فلا تدعوا مع الله أحدا وقوله تعالى  
 ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة وهم عن  
 دعائهم غافلون واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء وكانوا بعبادتهم كافرين  
 وقوله تعالى ولا تدع مع الله الها آخر فتكون من المعذبين وقوله تعالى له  
 دعوة الحق والذين يدعون من دونه لا يستجيبون لهم شيء الا كباطط كفيه  
 الى الماء ليأشبع فاه وما هو ببالغه وما دعاء الكافرين الا في ضلال وقوله تعالى

والذين يدعون من دونه ما يملكون من قطمير ان ندعوهم لاسمعوا دعاءكم  
 ولو سمعوا ما استجابوا اليكم ويوم القيامة يكفرون بشرككم ولا ينبتك مثل خبير  
 وقوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه فلا يملكون كشف الضر عنكم  
 ولا تحويلا أولئك الذين يدعون يبتغون الي ربهم الوسيلة ايهم اقرب  
 ويرجون رحمته ويخافون عذابه ان عذاب ربك كان محذورا وأمثال هذه  
 الآيات في القرآن كثير كلها جلاوا الدعاء فيها على النداء ثم جلاوها على  
 المؤمنين الموحدين وقالوا ان من استغاث بالنبى صلى الله عليه وسلم أو بغيره  
 من الانبياء والاولياء والصالحين أو ناداه أو سأل الشفاعة فانه يكون مثل  
 هؤلاء المشركين ويكون داخل في عموم هذه الآيات وانهم مثل المشركين  
 الذين كانوا يقولون ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى فان المشركين  
 ما اعتقدوا في الاصنام التأثير وانها تخلق شيئا كانوا يعتقدون ان الخالق  
 هو الله تعالى بدليل قوله تعالى ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله ولئن  
 سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم فاحكم الله  
 عليهم بالكفر والشرك لانهم لم يقربونا الى الله زلفى فهو لا مثلهم وقالوا ان  
 التوحيد نوعان توحيد الربوبية وهو الذى اقرب به المشركون وتوحيد الألوهية  
 وهو الذى اقرب به الموحدون وهو الذى يدخل في دين الاسلام واما توحيد  
 الربوبية فلا يكفي وكلامهم كله باطل لان الدعاء الذى في الآيات بمعنى العبادة  
 وهم ليسوا على الخلق وجعلوه بمعنى النداء وقد علمت بطلانه من النصوص  
 السابقة واما جعلهم التوحيد نوعين توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية فباطل  
 أيضا فان توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية الا ترى الى قوله تعالى ألسنت  
 بر بكم قالوا بلى ولم يقل السنت بالهكم فاكفى منهم بتوحيد الربوبية ومن  
 المعلوم ان من أقرب الله بالربوبية فقد أقربه بالألوهية اذ ليس الرب غير الاله بل  
 هو الاله بعينه وفي الحديث ان الملائكة يسألان العبد في قبره فيقولان له من  
 ربك ولم يقلوا له من الملت فدل على أن توحيد الربوبية هو توحيد الألوهية  
 ومن المحب ان هؤلاء القوم يأتهم المسلم فيقول أشهد أن لا اله الا الله وأشهد  
 أن محمدا رسول الله فيقولون له أنت لم تعرف التوحيد وتوحيد هذا توحيد

الربوبية وما عرفت توحيد الألوهية فيستحلون دمه وماله بالتبليسات الباطلة  
 وهل للكافر توحيد صحيح فانه لو كان للكافر توحيد صحيح لآثر جنة من النار  
 اذ لا يبقى فيها موحد فهل سمعتم أيها المسلمون في الاحاديث والسير ان رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم اذا قدمت عليه اجلاف العرب استلموا على يده يفصل  
 لهم توحيد الربوبية والألوهية ويخبرهم أن توحيد الألوهية هو الذي يدخلهم  
 في دين الاسلام أو يكتفي منهم بمجرد الشهادتين وظاهر اللفظ وبحكم بسلامتهم  
 في هذا الافتراء والزور على الله ورسوله فان من وحد الرب فقد وحد الاله  
 ومن أشرك بالرب أشرك بالاله فليس للمسلمين له غير الرب فاذا قالوا الاله الا  
 الله انما يعتقدون انه هو هم فينغفون الألوهية عن غيره كما ينغفون الربوبية  
 عن غيره أيضا ويثبتون له الوحدانية في ذاته وصفاته وأفعاله والذي أوقع  
 المشركين في الشرك والكفر ليس مجردة ولهم ما نعبدهم الا ليقر بونا الى  
 الله زلفى كما زعم هذا القائل بل اعتقادهم ان غير الله قد يكون الها يستحق  
 العبادة وان كانوا يعتقدون ان الخالق والمؤثر هو الله تعالى فلما اعتقدوا  
 ألوهية غير الله واستحقاقه العبادة وأقيمت عليهم الحجج بانهم لا يملكون لكم  
 ضرا ولا نفعا ولا يخلقون وهم يخافون قالوا ما نعبدهم الا ليقر بونا الى الله  
 زلفى فاعتقاد الألوهية واستحقاق العبادة غيره هو الذي أوقعهم في الشرك  
 ولم ينفعهم اعتقادهم ان الخالق والمؤثر هو الله مع وجود اعتقادهم الوهية  
 غير الله واستحقاقه العبادة واما المسلمون فانهم لله المجد يربون من ذلك  
 اذ لا يعتقدون شيئا يستحق الألوهية والعبادة غير الله فهذا هو الفرق بين  
 الحائنين واما هؤلاء الجاهلون المكفرون للمسلمين فانهم لما لم يعرفوا الفرق بين  
 الحائنين تخبطوا وقالوا ان التوحيد نوعان توحيد الربوبية وتوحيد الألوهية  
 وتوصلوا بذلك الى تكفير المسلمين فتامل فيما تقدم من النصوص يتضح لك  
 الحال ان شاء الله تعالى وتعلم ان ما عليه السواد الاعظم هو الحق الذي  
 لا يحصى عنه ومما يعقده هؤلاء الملحدة المكفرة للمسلمين ان قصد الصالحين  
 والاعتقاد فيهم واتسرك بهم شرك أكبر وهذا أيضا باطل فان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم لم أر صاحبيه عمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب رضى

الله عنهم ان يقصدا أو يسالوا القرني ويسالوا الدعاء والاستغفار كما في صحيح  
 مسلم وأما التبرك بأثر الصالحين فقد كان الصحابة رضي الله عنهم  
 يزدجون على ماء وضوئه يتبركون به وإذا تنضم أو يصبق يأخذون ذلك  
 ويتمسحون به وازدجوا على الحلاق عند حلق رأسه صلى الله عليه وسلم  
 واقتسموا شعره يتبركون به وشرب عبد الله بن الزبير منه صلى الله عليه وسلم  
 لما احتجهم وشربت أم أيمن بوله فقال لها صحبة يا أم أيمن وكل ذلك نابت في  
 الأحاديث الصحيحة ولا ينكر ذلك إلا جاهل ومعاذ بل ثبت أنه صلى الله  
 عليه وسلم جاء مسقاة العباس رضي الله عنه ليشرب من ماء السقاية فامر  
 العباس ابنه عبد الله أن ياتي للنبي صلى الله عليه وسلم بماء آخر من أيدي  
 ما يشرب منه المسلمون لانه استقذره وقال يا رسول الله هذا من أيدي  
 ناتيك بماء غيره فقال لا إنما أريد بركة المسلمين ومأسته أيديهم فإذا كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك فما بالك بغيره فكل مسلم له نور  
 وبركة ولا نعتقد التأثير لغير الله تعالى فطلب بركة الصالحين بالعباس تأثرهم  
 ليس فيه شيء من الاشرار ولا الحرمة وإنما هؤلاء القوم يلبسون على المسلمين  
 توصلا إلى اغراضهم فلاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم فلا يعتقدون  
 موحدا الا من تبعهم فيما يقولون فصاروا موحدون على زعمهم أقل من  
 كل قليل كان محمد بن عبد الوهاب الذي ابتدع هذه البدعة يخطب  
 للجمعة في مسجد الدرعية ويقول في كل خطبة ومن توسل بالنبي فقد كفر  
 وكان أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب من أهل العلم فكان يذكر عليه  
 انكارا شديدا في كل ما فعله أو يامر به ولم يتبعه في شيء مما ابتدعه وقال له  
 أخوه سليمان يوما كم أركان الاسلام يا محمد بن عبد الوهاب فقال خمسة فقال  
 أنت جعلتها ستة السادس من لم يتبعك فليس بمسلم هذا عندك ركن ساس  
 للاسلام وقال رجل آخر يوما لمحمد بن عبد الوهاب كم يعتيق الله كل ليلة  
 في رمضان فقال له يعتيق في كل ليلة مائة ألف وفي آخر ليلة يعتيق مثل  
 ما اعتق في الشهر كله فقال له لم يبلغ من اتبعك عشر عشر ما ذكرت فمن  
 هؤلاء المسلمون الذين يعتيقهم الله تعالى وقد حشرت المسلمين فيك وفيهم

لم تتبعك فبهت الذي كفر ولما طال النزاع بينه وبين أخيه خاف أخوه أن  
 يأمربقتله فارتحل إلى المدينة المنورة وألف رسالة في الرد عليه وأرسله له فلم  
 ينته وألف كثير من علماء الحنابلة وغيرهم رسائل في الرد عليه وأرسلوا له  
 فلم ينته وقال له رجل آخر مرة وكان رئيسا على قبيلة بحيث أنه لا يقدر أن  
 يسطو عليه ما تقول إذا أخبرك رجل صادق ذو دين وأمانة وأنت تعرف  
 صدقه بأن قوما كثيرين قصدوك وهم وراء الجبل الغلاني فإرسلت ألف  
 خيال ينظرون القوم الذين وراء الجبل فلم يجدوا أثرا ولا أحدا منهم بل ما جاء  
 تلك الأرض أحد منهم اتصدق ألف أم الواحد الصادق عندك فقال  
 أصدق ألف فقال له إن جميع المسلمين من العلماء الأحياء والأموات  
 في كتبهم يكذبون ما أتيت به ويزيفونه فنصدقههم ولا تكذبك فلم يعرف  
 جوابا لذلك وقال له رجل آخر مرة هذا الدين الذي جئت به متصل أم  
 منفصل فقال له حتى مشايخي ومشايخهم إلى ستمائة سنة كلهم مشركون  
 فقال له الرجل اذن دينك منفصل لا متصل فعمن أخذته فقال وحي الهام  
 كالخضر فقال له اذن ليس ذلك محصورا فيك كل أحد يمكنه أن يدعي وحي  
 الهام الذي تدعيه ثم قال له إن التوسل بجمع عليه عند أهل السنة حتى ابن  
 تيمية فإنه ذكر فيه وجهين ولم يذكر أن فاعله يكفر بل حتى الرفضية  
 والخوارج وكافة المبتدعة يقولون بصفة التوسل به صلى الله عليه وسلم فلا  
 وجه لك في التكفير أصلا فقال له محمد بن عبد الوهاب إن عمرا استسقى  
 بالعباس فلم يستسق بالنبي صلى الله عليه وسلم ومقصود محمد بن عبد الوهاب  
 بذلك إن العباس كان حيا وأن النبي صلى الله عليه وسلم ميت فلا يستسقى به  
 فقال له ذلك الرجل هذا حجة عليك فإن استسقاء عمر بالعباس إنما كان لأعلام  
 الناس بصفة الاستسقاء والتوسل بغير النبي صلى الله عليه وسلم وكيف تحتاج  
 باستسقاء عمر بالعباس وعمر هو الذي روى حديث توسل آدم بالنبي صلى  
 الله عليه وسلم قبل أن يخلق فالتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كان معلوما  
 عند عمر وغيره وإنما أراد عمر أن يبين للناس ويعلمهم صحة التوسل بغير النبي  
 صلى الله عليه وسلم فبهت وتخير وبقى على عماوته ومقاومته الشنيعة ومن

مقابحه انه لما منع الناس من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم خرج ناس من الاحسا وازاروا النبي صلى الله عليه وسلم وبلغه خبرهم فلما رجعوا مروا عليه بالدرعية فامر بحاق لحاهم ثم اركبهم مقلوبين من الدرعية الى الاحسا وبلغه مرة ان جماعة من الذين لم يتابعوه من الاقارب البعيدة قصدوا الزيارة والحج وغير واعلى الدرعية فسمع به بعضهم يقول لمن اتبعه خالوا المشركين يسرون طريق المدينة والمسلمين يعني اتباعه يخلفون معنا وكان ينهى عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويتأذى من سماعها وينهى عن الاتيان به الى الجمعة وعن الجهر بها على المنابر ويؤذى من يفعل ذلك ويعاقبه اشد العقاب حتى انه قتل رجلا اعمى كان مؤذنا صالحا لخاصة صوت حسن نهاه عن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنابر بعد الاذان فلم ينته واتى بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فامر بقتله فقتل ثم قال ان الربابة في بيت الحاططة يعني الزانية اقل اثما من ينادى بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنابر ويلبس على أصحابه بان ذلك كله مخالفة على التوحيد فأنقطع قوله وما أشنع فعله وأحرق دلائل الخيرات وغيرها من كتب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ويتستر بقوله ان ذلك بدعة وأنه يريد المحافظة على التوحيد وكان يمنع اتباعه من مطالعة كتب الفقه والتفسير والحديث وأحرق كثيرا منها واذن لكل من اتبعه أن يفسر القرآن بحسب فهمه حتى همج الهمج من اتباعه فكان كل واحد منهم يفعل ذلك ولو كان لا يحفظ القرآن لاشيأ منه فيقول الذي لا يقرأ منهم لا شيء يقرأ أقرأ على حتى أفسرك فاذا قرأ عليه يفسر له برأيه وأمرهم أن يعملوا ويحكموا بما يفهمونه وجعل ذلك مقدما على كتب العلم ونصوص العلماء وكان يقول في كثير من أقوال الأئمة الاربعة ليست بشيء وتارة يتستر ويقول ان الأئمة على حق ويقدر في اتباعهم من العلماء الذين ألفوا في المذاهب الاربعة حروروها ويقول انهم ضلوا أو أضلوا وتارة يقول ان الشريعة واحدة فما لهُؤلاء جعلوها مذاهب اربعة هذا كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم لا نعمل الا بهما ولا نقضى بقول مصري وشامي وهندي يعني بذلك اكابر علماء الحنابلة وغيرهم ممن لهم تأليف في الرد

عليه فكان ضابط الحق عنده ما وافق هواه وان خالف النصوص الشرعية  
وأجماع الامة وضابط الباطل عنده ما لم يوافق هواه وان كان على نص جلي  
أجبت عليه الامة وكان ينتهص النبي صلى الله عليه وسلم كثير عبارات  
مختلفة ويرغم ان قصده المحافظة على التوحيد فخم ان يقول انه طارش  
وهو في لغة أهل المشرق بمعنى الشخص المرسل من قوم الى آخرين فراحه انه  
صلى الله عليه وسلم حامل كتب أى غاية أمره انه كالطارش الذي يرسله  
الامير أو غيره في أمر لئلا ينصرف عنهم أباه ثم ينصرف ومنها انه كان يقول نظرت  
في قصة الحديدية فوجدت بها كذا كذا كذبة الى غير ذلك مما يشبهه  
هذا حتى ان اتباعه كانوا يفعلون مثل ذلك أيضا ويقولون مثل قوله بل  
أقبح مما يقول ويخبرونه بذلك فيظهر الرضا وربما انهم قالوا ذلك بحضرته  
فيرضى به حتى ان بعض اتباعه كان يقول عصاى هذه خير من محمد لانها  
يتمتع بها في قتل الحية ونحوها ومحمد قدمات ولم يبق فيه نفع أصلا وانما هو  
طارش وقدمضى قال بعض من ألفت في الرد عليه ان ذلك كفر في المذهب  
الاربعة بل هو كفر عن جميع أهل الاسلام وكان محمد بن عبد الوهاب في  
مبتدأ أمره يطلب العلم بالمدينة وأصله من بني تميم وكان من طلبة العلم بالمدينة  
يترودينها وبين مكة فأخذ عن كثير من علماء المدينة منهم الشيخ محمد بن  
سليمان الكردي الشافعي والشيخ محمد حياة السندي الحنفي وكان الشيخان  
المدكوران وغيرهما من أشياعه يتفرون فيه الاحاد والضلال  
ويقولون سيضل هذا ويضل الله به من أبعده وأشقاء فكان الامر كذلك  
وما أخطأت فراستهم فيه وكان والده عبد الوهاب من العلماء الصالحين  
فكان أيضا يتفهم في ولده المذكور الاحاد ويذمه كثير او يحذر الناس  
منه وكذا أخوه سليمان بن عبد الوهاب فكان يذمه كراما أحدثه من البدع  
والضلال والعقائد الزائفة وتقدم انه ألفت كتابا في الرد عليه وكانت ولادة محمد  
ابن عبد الوهاب سنة ١١١١ ألف ومائة وأحد عشر وعاش عسرا طويلا  
حتى بلغ عمره اثنين وتسعين سنة فانه توفي سنة ١٢٠٦ ألف ومائتين وستة  
ولما أراد اظهار ما زينه له الشيطان من البدعة والضلالة انتقل من المدينة

ورحل الى الشرق وصار يدعو الناس الى التوحيد وترك الشرك ويزنقون  
لهم القول ويفهمهم ان ما عليه الناس كله شرك وضلال و يظهر لهم عقيدته  
شياً فشيئاً فتبعه كثير من غوغاء الناس وعوام البوادي وكان ابتداء ظهور  
أمره في الشرق سنة ١١٤٣ ألف ومائة وثلاثة وأربعين واشتهر أمره بعد  
الخمسين وألف ومائة بنجد وقرأها فتبعه وقام بنصرته أمير الدرعية محمد بن  
سعود وجعل ذلك وسيلة الى اتساع ملكه ونفاذ أمره فجعل أهل الدرعية  
على متابعة محمد بن عبد الوهاب فيما يقول فتبعه أهل الدرعية وما حولها  
وما زال يطيعه على ذلك كثير من أحياء العرب حتى بعدى و قبيلة بعد قبيلة  
حتى قوى أمره فحافظته البادية فكان يقول لهم انما أدعوكم الى التوحيد  
وترك الشرك بالله ويزن لهم القول وهم بوادي في غاية الجهل لا يعرفون شيئاً  
من أمور الدين فاستحسنوا ما جاءهم به وكان يقول لهم اني أدعوكم الى الدين  
وجميع ما هو تحت السبع الطباق مشرك على الاطلاق ومن قتل مشركاً  
فله الجنة فتابعوه وصارت نفوسهم بهذا القول مطمئنة فكان محمد بن عبد  
الوهاب يبينهم كالنبي في أمته لا يتركون شيئاً مما يقول ولا يفعلون شيئاً الا بأمره  
ويعظمونه غاية التعظيم واذا قتلوا انساناً أخذوا ماله وأعطوا الامير محمد بن  
سعود منه الخمس واقتسموا الباقي وكانوا يمشون معه حيثما مشى ويأترون له  
بما شاء والامير محمد بن سعود ينفذ كل ما يقول حتى اتسع له الملك وكانوا  
قبل اتساع ملكهم وتطايروا شرهم أرادوا الحج في دولة الشريف مسعود بن  
سعيد بن سعد بن زيد وكانت ولاية الشريف مسعود امانة مكة سنة ١١٤٦  
سنة وأربعين ومائة وألف ووفاته سنة ١١٦٥ خمسة وستين ومائة وألف  
فارسوا لباؤونه في الحج وغاية مرادهم اظهار عقيدتهم وجعل أهل الحرمين  
عليها فارسوا قبل ذلك ثلاثين من علمائهم فظن انهم انهم يفسدون عقائد  
أهل الحرمين ويدخلون عليهم الكذب واليمين وطلبوا الاذن في الحج ولو بشئ  
مقرر عليهم كل عام يدفعونه وكان أهل الحرمين قد سمعوا بظهورهم في نجد  
واقسادهم عقائد البوادي ولم يعرفوا حقيقة ذلك فلما وصل علماءؤهم مكة أمر  
الشريف مسعود ان ينظر علماء الحرمين العلماء الذين بعثوهم فنظرهم



فوجدوهم ضحكة ومهزلة كحمر مستنفرة فرت من قسورة ونظروا  
 الى عقائدهم فاذا هي مشتملة على كثير من المكفرات فعدان اقاموا عليهم  
 الحجج والبرهان امر الشريف مسعود قاضي الشرع ان يكتب حجة بكفرهم  
 الظاهر ليعلم به الاول والاخر وامر بسجن اولئك الملحدة الاندال ووضعه  
 في السلاسل والاغلال فقبض منهم جماعة وسجنهم وفر الباقون ووصلوا  
 الى الدرعية واخبر واما شاهد واقعتا ميرهم واستكبروناى عن هذا  
 المقصد وتاخر الى ان مضت دولة الشريف مسعود وتوفي سنة ١١٦٥ خمس  
 وستين ومائة و ألف وولى اماره مكة أخوه الشريف مساعد بن سعيد  
 فارساوا أيضا يستأذنونهم في الحج فابى وامتنع من الاذن لهم فضعفت عن  
 الوصول مطامهم فلما مضت دولة الشريف مساعد وتوفي سنة ١١٨٤ أربع  
 وثمانين ومائة و ألف وولى اماره مكة أخوه الشريف أحمد بن سعيد أرسل  
 أمير الدرعية جماعة من علمائهم فامر العلماء ان يختبروهم فاخبروهم  
 فوجدوهم لا يتدينون الا بدين الرنادقة فابى أن ياذن لهم في الحج ثم انتزع  
 اماره مكة منه ابن أخيه الشريف سرور بن مساعد سنة ١١٨٦ ست  
 وثمانين ومائة و ألف فارساوا في مدة الشريف سرور يستأذنون في الحج فاجابهم  
 بانكم ان أردتم الوصول آخذ منكم في كل سنة مثل ما آخذ من الرافضة  
 والاعجام وزيادة على ذلك مائة من الخيل الجياد فعظم عليهم دفع ذلك وان  
 يكونوا مثل الرافضة فلما توفي الشريف سرور سنة ١٢٠٢ ألف ومائتين  
 واثنتين وولى اماره مكة أخوه الشريف غالب أرسلوا أيضا يستأذنون في الحج  
 فغنهم وتهدهم بالركوب عليهم وجر عليهم جيشا في سنة ١٢٠٥ ألف  
 ومائتين وخمسة واتباع بينه وبينهم القتال والحرب من سنة ١٢٠٥ ألف  
 ومائتين وخمسة الى سنة ١٢٢٠ ألف ومائتين وعشرين حتى دخلوا مكة بعد  
 ان عجز عن دفعهم ووقع بينه وبينهم وقعات كثيرة قبل دخولهم مكة بطول  
 الكلام يذكروا كانوا في هذه المدة اتسع ملاكهم وتطايروا بهم فلم يذكروا  
 جزيرة العرب فلم يذكروا ولا مشرق ثم اقليم الاحسا والبحرين وعمان ومسكت  
 وقرب ملكهم من بغداد والبصرة ولم يذكروا الحارار باسرها ثم الخيوف ذوات

الفحل ثم الحربية والفرع وجهينة ثم ملكوا مدين مدينة النبي صلى الله  
 عليه وسلم والشام حتى قرب ملكهم من الشام وحلب وملكوا العرب  
 الذين بين الشام وحلب وبغداد وملكوا المدينة ومكة وقبل أن يملكوا مكة  
 ملكوا القبائل التي حولها والطائف والقبائل التي حولها ولما ملكوا  
 الطائف في ذي النعدة سنة ١٢١٧ ألف ومائتين وسبعة عشر قتلوا الكبير  
 والصغير والمأمور والآخر ولم ينج الامن طال عمره وكانوا يذبحون الصغير  
 على صدر أمه ونهبوا الاموال وسبوا النساء وفعولوا أشياء بطول الكلام  
 بذكروها ثم قصدوا مكة في الحرم من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر  
 ولم يكن للشرية طاقة لقتالهم فترك لهم مكة ونزل الى جدة فخرج ناس من  
 أهل مكة اليهم قبل دخولهم بحرلتين وأخذوا منهم الامان لاهل مكة  
 فدخلوها بالامان ثم توجهوا الى جدة لقتال الشريف فقاتلهم وأطلق  
 عليهم المدافع فلم يستطيعوا دخول جدة فارتحلوا الى ديارهم في شهر صفر  
 من سنة ١٢١٨ ألف ومائتين وثمانية عشر وأبقوا بمكة من يقوم بحفظها  
 من جماعتهم وفي شهر ربيع الاول من السنة المذكورة رجح  
 الشريف غالب من جدة ومعه اليه صاحب جدة وكثير من العساكر  
 وأخرج من كان بمكة من جماعتهم واستولى على مكة كما كان ثم يتابع يدينه  
 ويدينهم الحرب والغزوات الى سنة ١٢٢٠ عشرين ومائتين وألف فتغلبوا  
 وملكوا جميع الاطراف وحاصروا مكة حتى اشتد البلاء وعم الغلاء واكل  
 الناس الكلاب والجيف ثم عقد الشريف غالب معهم الصلح فدخلوا مكة  
 بالصلح واستقر ملكهم بها الى سنة سبع وعشرين ومائتين وألف فامر مولانا  
 السلطان محمود الوزير المعظم والمشير الفخيم بمصر محمد علي باشا فجهز عليهم  
 الجيوش حتى آخر جههم من الحرمين ثم بعث الجيوش الى قتالهم في ديارهم  
 وسار مع بعض الجيوش بنفسه حتى استأصلهم وقطع ديارهم وأرخ بعض  
 العلماء تاريخ خروجهم من مكة بقوله قطع دابر الخوارج سنة ١٢٢٧  
 والكلام على وقائعهم ووافعلوه بالمسلمين بطول فلا حاجة لذكره وكان  
 الامير الاول محمد بن سعود فلما مات قام اولاده بعده بما قام به ولما مات محمد

ابن عبد الوهاب قام أولاده أيضا بما قام به وكان الأمير محمد بن سعود وأولاده  
 أذن ملكوا قبيلة سلطوها على من دنا واقترب منها ويسلط الأخرى على  
 ما بعدها حتى ملك جميع القبائل وإذا أراد أن يغزو بلدة من البلدان كتب  
 لكل قبيلة يريد مسيرها معه كتابا بقدر الخنزير يطلب منهم الحضور فيأتون  
 إليه ومعهم جميع ما يحتاجون إليه من زاد وغيره ولا يكافونه بشئ وليس له  
 عسكر ولا جند ولا ديوان يحصهم وإذا انتهوا شيئا يأخذون الأربعة  
 الخماس ويعطونه الخمس ويسرون معه أيضا يسير أولوا مؤلفة لا يحصهم  
 إلا الله تعالى ولا يستطيعون مخالفته في تغير ولا قطمير وهذه بلدة ابتلى الله  
 بها عباده وهي فتنة من أعظم الفتن التي ظهرت في الإسلام طاشت من بلاياها  
 العقول وحارفها أرباب العقول ليسوا أفعال على الأغبياء ببعض الأشياء التي  
 توهمهم أنهم قائمون بأمر الدين وذلك مثل أمرهم البوادي بأقامة الصلوات  
 والمحافظة على الجمعة والجماعات ومنعهم من الفواحش الظاهرة كالزنا  
 واللواط وقطع الطريق فأمروا الطرقات وساروا يدعون الناس إلى  
 التوحيد فصار الأغبياء الجاهلون يستحسنون حالهم ويففلون ويذهلون  
 عن تكفيرهم المسلمين فانهم كانوا يحكمون على الناس بالكفر من منذ  
 ستمائة سنة وغفلوا أيضا عن استباحتهم أموال الناس ودماءهم وانتهكهم  
 حرمة النبي صلى الله عليه وسلم بارتكابهم أنواع التحقير له ولمن أحبه وغير  
 ذلك من مقابحهم التي ابتدعوها وكفروا الأمة بها وكافوا إذا أراد أحد أن  
 يتبعهم على دينهم طوعا أو كرها يأمرونه بالآتيان بالشهادتين أو لا تخم يقولون له  
 أشهد على نفسك أنك كنت كافرا وأشهد على واديك أنهم ما ماتا كافرين  
 وأشهد على فلان وفلان أنه كان كافرا ويسمون له جماعة من أكابر العلماء  
 الماضين فان شهدوا بذلك قبلهم والأمروا بقتلهم وكانوا يصرحون  
 بتكفير الأمة من منذ ستمائة سنة وأول من صرح بذلك محمد بن عبد  
 الوهاب فتبعوه على ذلك وإذا دخل إنسان في دينهم وكان قد حج حجة الإسلام  
 قبل ذلك يقولون له حج نائبا فان حجك الأولى فعلتها وأنت مشرك فلا تسقط  
 عنك الحج ويسمون من اتبعهم من الخارج المهاجرين ومن كان من أهل بلدتهم

به عنهم الانصار والظاهر من حال محمد بن عبد الوهاب انه يدعي النبوة لانه  
 ما قدر على اظهار التصريح بذلك وكان في أول أمره مولعا بطاعة أخبار من  
 ادعى النبوة كاذبا كسبيطة الكذاب وسبحاح والاسود والعنسي وطلحيمة  
 الاسدي واضرابهم فكانه يضر في نفسه دعوى النبوة ولو لم يكن اظهرا هذه  
 الدعوة لآظهارها وكان يقول لا تباعه اني أتيتكم بدين جديد ونظهر ذلك من  
 أقواله وأفعاله ولهذا كان يطعن في مذاهب الأئمة وأقوال العلماء ولم يقبل  
 من دين نبينا صلى الله عليه وسلم الا القرآن ويؤوله على حسب مراده مع انه  
 انما قبله ظاهرا فقط لئلا يعلم الناس حقيقة أمره فينبغي كشفوا عنه بدليل انه  
 هو وأتباعه انما يؤولونه على حسب ما يوافق أهواءهم لا بحسب ما فسر به  
 النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والسلف الصالح وأئمة التفسير فانه كان  
 لا يقول بذلك ولا يقول بما عدا القرآن من أحاديث النبي صلى الله عليه وسلم  
 وأقواله وأصحابه والتابعين والأئمة المجتهدين ولا بما استنبطه الأئمة من  
 القرآن والحديث ولا يأخذ بالاجماع ولا بالقياس الصحيح وكان يدعي  
 الانتساب الى مذهب الامام أحمد رضي الله عنه كذبا وتسترو زورا والامام  
 أحمد يرى منه ولذلك اتدب كثير من علماء الخنابلة المعاصرين له للرد عليه  
 وألفوا في الرد عليه رسائل كثيرة حتى أخوه الشيخ سليمان بن عبد الوهاب  
 ألف رسالة في الرد عليه كما تقدم وتمسك في تكفير المسلمين بآيات نزلت في  
 المشركين فحملها على الموحدين وقد روى البخاري عن عبد الله بن عمر  
 رضي الله عنه ما في وصف الخوارج انهم انطلقوا الى آيات زلت في الكفرة  
 فعملوها في المؤمنين وفي رواية أخرى عن ابن عمر عند غير البخاري انه صلى  
 الله عليه وسلم قال أخوف ما أخاف على أمتي رجل متاول للقرآن يضعه في غير  
 موضعه فهذا ما قبله صادق على ابن عبد الوهاب ومن تبعه وأعجب من ذلك  
 كله انه كان يكتب الى عماله الذين هم من أجهل الجاهلين اجتهدا وبحسب  
 فهمكم انظروا واحكموا بما ترونه مناسبا لهذا الدرس ولا تلتفتوا لهذه  
 الكتب فان فيها الحق والباطل وقتل كثير من العلماء والصالحين  
 وعوام المسلمين لكونهم لم يوافقوه على ما ابتدعه وكان يقوم الزكاة على

ما يأمر به شيطانه وهو اهواه وكان أصحابه لا يتخذون مذهبا من المذاهب بل  
 يجتهدون كما أمرهم ويتسترون ظاهرا بذهب الامام اجدو يلبسون بذلك  
 على العامة وكان ينهى عن الدعاء بعد الصلاة ويقول ان ذلك بدعة وانكم  
 تطلبون بذلك اجرا وقد اغتني كثير من العلماء من اهل المذاهب الاربعة للرد  
 عليه في كتب مبسوطة مما يقول النبي صلى الله عليه وسلم اذا ظهرت البدع  
 وسكت العالم فعليه لعنة الله والملائكة والناس اجمعين وبقوله صلى الله عليه  
 وسلم ما ظهر اهل بدعة الا ظهر الله فيهم حجة على لسان من شاء من خلقه  
 فلذلك نتدب الرد عليه علماء المشرق والمغرب من جميع المذاهب والتزم  
 بعضهم في الرد عليه باقوال الامام اجدو اهل مذهبه وسألوه عن مسائل  
 يعرفها اقل طلبة العلم فيقدر على الجواب عنها لانه لم يكن له تمكن في العلوم  
 وانما عرف هذه النزعات التي زينها له الشيطان فغن ألف في الرد عليه  
 وسأله عن بعض المسائل فجزز العلامة الشيخ محمد بن عبد الرحمن بن عفالق  
 فانه ألف كتابا جليلا سماه تهكم المقلدين بمن ادعى تحديد الدين ورد عليه في  
 كل مسألة من المسائل التي ابتدعها بابلغ الرد ثم سأله عن أشياء تتعلق  
 بالعلوم الشرعية والادبية بسؤالات اجنبية عن الرسالة كتبها وأرسلها له  
 فجزز عن الجواب عن أقلها فضلا عن أجملها فنجله ما سأله عنه قوله أسالك  
 عن قوله تعالى والعاديات ضبحا الى آخر السورة التي هي من قصار المفصل كم  
 فيها من حقيقة شرعية وحقيقة لغوية وحقيقة عرفية وكم فيها من مجاز مرسل  
 ومجاز مركب واستعارة حقيقية واستعارة وفاقية واستعارة تدمية واستعارة  
 مطلقة واستعارة مجردة واستعارة مرشحة وابن الوضع والترشيح والتجريد  
 والاستعارة بالسكينة والاستعارة التخيلية وكم فيها من التشبيه الملفوف  
 والمفروق والمفرد والمركب وما فيها من الجمال والمفصل وما فيها من اليجاز  
 والاطناب والمساواة والاسناد الحقيقى والاسناد المجازى المسمى باليجاز  
 الحكيمى والعلمى وأى موضع فيها وضع المضمحل والمظهر وبالعكس وما  
 موضع ضمير الشأن وموضع الالتفات وموضع الفصل والوصل وكما  
 الاتصال وكما الانقطاع والجامع بين كل جملة من متعاطفتين ومحل تناسب

الجمل ووجه التناسب ووجه كماله في الحسن والبلاغة وما فيها من إيجاز قصر  
 وإيجاز حذف وما فيها من احتباس وتقييم وبين لنا موضع كل ما ذكرنا قد ذكر  
 محمد بن عبد الوهاب على الجواب عن شيء مما سأله عنه وقد أخبر النبي صلى الله  
 عليه وسلم عن هؤلاء الخوارج في أحاديث كثيرة فكانت تلك الأحاديث من  
 اعلام نبوة النبي صلى الله عليه وسلم لانها من الأخبار بالغيب وتلك الأحاديث  
 كلها صحيحة بعضها في صحيح البخاري ومسلم وبعضها في غيرها فها قولها صلى  
 الله عليه وسلم الفتنة من ههنا الفتنة من ههنا وأشار إلى المشرق وقوله صلى  
 الله عليه وسلم يخرج ناس من قبل المشرق ويقرؤن القرآن لا يجاوز تراقيهم  
 يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه حتى يعود السهم  
 إلى فوقه سيأهمهم التخليق انتهى والفوق بضم الفاء موضع الوتر وقوله صلى  
 الله عليه وسلم سيكون في أمتي اختلاف وفرقة قوم يحسنون القيل ويسبون  
 الفعل يقرؤن القرآن لا يجاوز إيمانهم تراقيهم يمرقون من الدين مروى السهم  
 من الرمية لا يرجعون حتى يعود السهم إلى فوقه هم شر الخلق والخليقة  
 طوبى لمن قتلهم أو قتلوه يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في شيء من قتلهم  
 كان أولى بالله منهم سيأهمهم التخليق وقوله صلى الله عليه وسلم سيخرج في  
 آخر الزمان قوم أحداث الأسنان سفهاء الأحلام يقولون قول خير البرية  
 يقرؤن القرآن لا يجاوز حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من  
 الرمية فإذا لقيتموهم فاقتلوهم فإن في قتلهم أحرار من قتلهم عند الله يوم  
 القيامة وقوله صلى الله عليه وسلم أناس من أمتي سيأهمهم التخليق يقرؤن  
 القرآن لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية هم شر  
 الخلق والخليقة وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من المشرق يقرؤن القرآن  
 لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية لا يعودون فيه  
 حتى يعود السهم إلى فوقه سيأهمهم التخليق وقوله صلى الله عليه وسلم رأس  
 الكفر نحو المشرق والنحو والخيلاء في أهل الخيل والابل وقوله صلى الله عليه  
 وسلم من ههنا جاءت الفتنة وأشار نحو المشرق وقوله صلى الله عليه وسلم غلظ

القلوب والجفاء بالمشرق والايمن في أهل الحجاز وقوله صلى الله عليه وسلم  
 اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا قالوا يا رسول الله وفي نجدنا قال  
 اللهم بارك لنا في شامنا اللهم بارك لنا في يمننا وقال في الثالثة هناك الزلازل  
 والفتن وبها يطلع قرن الشيطان وقوله صلى الله عليه وسلم يخرج ناس من  
 المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يكون  
 آخرهم مع المسيح الدجال وفي قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم التحليق  
 تنصيص على هؤلاء القوم الخارجين من المشرق التابعين لابن عبد الوهاب  
 فيما ابتدعه لانهم كانوا يأمرون من اتبعهم أن يحلق رأسه ولا يترك كونه  
 يفارق مجلسهم اذا تبعهم حتى يحلقوا رأسه ولم يقع مثل ذلك قط من أحد من  
 الفرق الضالة التي مضت قبلهم فالحديث صريح فهم وكان السيد عبد  
 الرحمن الاهدل مقتي زبيدي يقول لا يحتاج أن يؤلف أحد تاليفا للرد على ابن  
 عبد الوهاب بل يكفي في الرد عليه قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم التحليق  
 فانه لم يفعله أحد من المبتدعة غيرهم وكان ابن عبد الوهاب يأمر أيضا بحلق  
 رؤس النساء اللاتي يتبعنه فقامت عليه الحجة مرة امرأة دخلت في دينه كرها  
 وحدثت اسلامها على زعمه فامر بحلق رأسها فقالت له أنت تأمر الرجال بحلق  
 رؤسهم فلوأمرت بحلق لحاهم اسألك أن تأمر بحلق رؤس النساء لان  
 شعر الرأس للمرأة بمنزلة اللحية للرجال فبنت الذي كفر ولم يجدها جوابا لكنه  
 انما فعل ذلك ايمصدق عليه وعلى من تبعه قوله صلى الله عليه وسلم سيماهم  
 التحليق فان المتبادر منه حلق الرأس فقد صدق صلى الله عليه وسلم فيما قال  
 وقوله صلى الله عليه وسلم حين أشار الى المشرق من حيث يطلع قرن الشيطان  
 جاء في رواية قرنا الشيطان بصيغة التثنية قال بعض العلماء المراد من قرني  
 الشيطان مسيلة الكذاب وابن عبد الوهاب وجاء في بعض الروايات وبها يعني  
 نجد الداء العضال قال بعض المراجع وهو الهلاك وفي بعض التواريخ بعد  
 ذكر قتال بني حنيفة قال ويخرج في آخر الزمان في بلاد مسيلة رجل يغير دين  
 الاسلام وجام في بعض الاحاديث التي فيها ذكر الفتنة قوله صلى الله عليه وسلم  
 منها فتنة عظيمة تكون في أمتي لا يبقى بيت من العرب الا دخلته تصل الى

جميع الغرب قتلها في النار واللسان فيها أشد من وقع السيف وفي رواية  
 ستكون فتنة صمام بكاء عبياء يعني تعمي حائر الناس فيها فلا يرون مخرجا  
 ويصمون عن استماع الحق من استشف لها استشفرت له وفي رواية سيظهر  
 من نجد شيطان تنزل جزيرة العرب من فتنته وذكر العلامة السيد علوي  
 ابن أحمد بن حسن بن القطب السيد عبد الله الحداد باعلوي في كتابه الذي  
 ألفه في الرد على ابن عبد الوهاب المسمى جلاء النظم في الرد على النجدي  
 الذي أضل العوام وهو كتاب جليل ذكر فيه جملة من الأحاديث منها حديث  
 مروي عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه عم النبي صلى الله عليه  
 وسلم أسنده إلى النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه سيخرج في ثاني عشر قرنا في  
 وادي بني حنيفة رجل كهيفة النور لا يزال يلحق برأطمه يكفر في زمانه  
 الهرج والمرج يستحاون أموال المسلمين ويتخذونها بينهم متجرا ويستحلون  
 دماء المسلمين ويتخذونها بينهم مفجرا وهي فتنة يعترف فيها الأزدلون والسففل  
 تجاري بينهم الأهواء كما يتجاري الكلب بصاحبه قال ولهذا الحديث  
 شواهد تقوى معناه وإن لم يعرف من خرجه ثم قال السيد المذكور في  
 الكتاب الذي مر ذكره وأصرح من ذلك أن هذا المغرور محمد بن عبد  
 الوهاب من تميم فيحتمل أنه من عقب ذي الحوية لتمييع الذي جاء فيه  
 حديث البخاري عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه  
 وسلم قال إن من ضغطني هذا أوفى عقب هذا قوم يقرؤون القرآن لا يجاوز  
 حناجرهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية يقتلون أهل الإسلام  
 ويدعون أهل الأوثان أين أدركتهم لا قتلهم قتل عاد فكان هذا  
 الخارجي يقتل أهل الإسلام ويدع أهل الأوثان ولما قتل علي بن أبي طالب  
 رضي الله عنه الخوارج قال رجل الحمد لله الذي أبادهم وأراحنا منهم فقال  
 علي رضي الله عنه كلا والذي نفسي بيده إن منهم إن هو في أصلاب الرجال لم  
 تحمله النساء وليكون آخرهم مع المسيح الدجال وجاء في حديث عن أبي بكر  
 الصديق رضي الله عنه ذكر فيه بني حنيفة قوم مسيلة الكذاب وقال فيه  
 إن واديهم لا يزال وادي فتن إلى آخر الدهر ولا يزال في فتنة من كذابهم



الى يوم القيامة وفي رواية قيل للبيعة ويل لافراق له وفي حديث ذكره  
 في مشكاة المصابيح سيكون في آخر الزمان قوم يتحدثونكم بما لم تسمعوا انتم  
 ولا آباؤكم فاياكم واياهم لا يضلونكم ولا يفتنونكم وأنزل الله في بني تميم ان الذين  
 ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون وأنزل الله فيهم أيضا لا ترفعوا  
 أصواتكم فوق صوت النبي قال السيد علوي الحداد المذكور أنفا ان الذي  
 ورد في بني حنيفة وفي ذم بني تميم ووائل شئ كثير ويحك أن أغلب  
 الخوارج واكثرهم منهم وأن الطاغية ابن عبد الوهاب منهم وأن رئيس  
 الفرقة الباغية عبد العزيز بن محمد بن سعود بن وائل منهم وجاء عنه صلى الله  
 عليه وسلم أنه قال كنت في مبدأ الرسالة أعرض نفسي على القبائل في كل  
 موسم ولم يجيني احد جوابا أقيج ولا أحب من رديني حنيفة قال السيد علوي  
 الحداد ادلما وصلت الطائف لزيارة حبر الامة عبد الله بن عباس رضي الله  
 عنهم ما اجتمعت بالعلامة الشيخ طاهر سنبل الحنفي ابن العلامة الشيخ محمد  
 سنبل الشافعي فاخبرني أنه ألف كتابا في الرد على هذه الطائفة سماه الانتصار  
 للاولياء الارار وقال لي لعل الله ينفع به من لم تدخل بدعة النجدي قلبه وأما  
 من دخلت في قلبه فلا يرجي فلاحه لحديث البخاري يمرقون من الدين ثم  
 لا يعودون فيه وأما ما نقل عن بعض العلماء أنه استصوب من فعل النجدي  
 جمع البدو على الصلاة وترك الفواحش الظاهرة وقطع الطريق وادعوه الى  
 التوحيد فقه وغلط حيث حسن للناس فعله ولم يطاع على ما ذكرناه من  
 منكراته وتكفيره الامة من ستمائة سنة وحرقت الكتب الكثيرة وقتل  
 كثيرا من العلماء وخصوص الناس عزمهم واستباحة دماهم وأموالهم  
 واطهار التجسيم للباري تبارك وتعالى وعقده الدروس لذلك وتنقيصه النبي  
 صلى الله عليه وسلم وسائر الانبياء والمرسلين والاولياء ونبش قبورهم وأمر في  
 الاحساء أن تجعل بعض قبور الاولياء محلا لغشاء الحاجة ومنع الناس من  
 قراءة دلائل الخيرات ومن الرواتب والاذكار ومن قراءة مولد النبي صلى  
 الله عليه وسلم ومن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في المنائر بعد الاذان  
 وقتل من فعل ذلك وكان يعرض لبعض الغوغاء الطغام بدعوا النبوة

و يفهم ذلك من خوى كلامه ومنع الدعاء بعد الصلاة وكان يقسم  
 الزكاة على هواه وكان يعتقد أن الاسلام منحصر فيه وفيمن تبعه وأن الخلق  
 كلهم مشركون وكان يصرح في مجالسه وخطبه بتكفير المتوسل بالانبياء  
 والملائكة والاولياء ويرى أن من قال لاحد مولانا أو سيدنا فهو كافر ولا  
 يلتفت الى قول الله تعالى في سيدنا يحيى عليه السلام وسيدنا ابراهيم  
 صلى الله عليه وسلم لا انصار قوموا السيدكم يعني سعد بن معاذ رضي الله عنه  
 ويمنع من زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ويجعله كغيره من الاموات ويشكر  
 علم النحو واللغة والفقه والتدريس بهذه العلوم ويقول ان ذلك بدعة ثم  
 قال السيد علوي الحداد في كتابه المتقدم ذكره والحاصل أن الحق عندنا  
 من أقواله وأفعاله ما يوجب خروجه عن القواعد الاسلامية لاستحلاله أموالا  
 مجمعة على تحريمها معلومة من الدين بالضرورة بل تاويل سائق مع تنقيصه  
 الانبياء والمرسلين والاولياء والصالحين وتنقيصهم تعمدًا كغريباجامع الائمة  
 الاربعة اه وتقدم أنه عاش من العمر ثنتين وتسعين سنة لأن ولادته  
 كانت سنة أحد عشر ومائة وألف وهلاكه سنة ألف ومائتين وستة وأرخ  
 بعضهم وفاته بقوله بدهلاك الخبيث ١٢٠٦ وخلف أولاد اقاموا بالدعوة  
 بعده عبد الله وحسن وحسين وعلى وكانوا يقال لهم أولاد الشيخ وكان عبد  
 الله اكبرهم فقام بالدعوة بعده وأبيه وخلف سليمان وعبد الرحمن وكان سليمان  
 متعصبًا كثير من أبيه فقتله ابراهيم بأشاة ألف ومائتين وثلاثة وثلاثين  
 وقبض على عبد الرحمن وبغته الى مصر فعاش مدة بمصر ثم مات بمصر وأما  
 حسن بن محمد بن عبد الوهاب خلف عبد الرحمن وولى قضاء مكة في بعض  
 السنين التي كانوا يحكمون فيها بمكة وعاش عبد الرحمن دهرًا طويلا حتى  
 قارب المائة ومات قرية الخلف عبد اللطيف وأما حسين بن محمد بن عبد الوهاب  
 خلف أولاد اكثيرين واتزل نسلهم باقيا الى الآن بالدعوة يعرفون  
 بأولاد الشيخ ونسأل الله أن يهديهم للصواب (الطيفة) كان رجل صالح من  
 علماء البلدة التي تسمى بالزبير اسمه الشيخ عبد الجبار يصلي اماما في مسجد  
 تلك البلدة فاتفق أن اثنين تجادلا في شأن هذه الطائفة بعد ان جاء ابراهيم

بأشألى الدرعية ودمرها ودمر من فيها فقال أحد الرجاين المتجادلين لا بد أن  
 يرجع أمر هذا الدين كما كان وترجع هذه الدولة كما كانت وقال الآخر  
 لا يرجع أمرهم أبدا كما كان ولا ما كانوا عليه من البدعة ثم اتفقا على أنهما  
 يذهبان في غد ويصليان صلاة الصبح خلف الشيخ عبد الجبار وينظران ماذا  
 يقرأ بعد الفاتحة في الركعة الأولى ويحعلان ذلك فلا يحكم أن به  
 فيما اختلفا فيه فذهبا وصليا خلفه فقرأ بعد الفاتحة  
 في الركعة الأولى وحرام على قرية أهلها كما أنهم  
 لا يرجعون فتبهما من ذلك ورضيا بذلك  
 الغال حكما والله سبحانه وتعالى اعلم  
 وصلى الله على سيدنا محمد  
 وعلى آله وصحبه  
 وسلم



	واحد
	فرد
	فرد

رسالة العصر في ذكر وقت صلاة العصر  
جمعها شيخ الاسلام و مرجع الخاص  
والعام مولانا السيد أحمد بن  
زبني دحلان حفظه  
الملاك الرحمن  
أمين

وسبب جمعها انه وقع التسليم في العصر الاول  
والاذان في العصر الثاني ٢٦ في شهر  
ربيع الثاني ثم يرجع كما كان  
١١ في جمادى الاولى  
سنة ١٢٩٨



طبع بالمطبعة الميمنية على نفقة أصحابها  
مصطفى البابي الحلبي وأخوه (بمصر)

فن نمبر

نصاب

( بسم الله الرحمن الرحيم )

الحمد لله وحده وصلى وسلم على من لا نبى بعده ما قولكم دام فضلكم في  
الحاكم الشرعي المولى من طرف مولانا السلطان الاعظم لتنفيذ الاحكام  
الشرعية في بلد الله الحرام اذا أمر بآداء صلاة العصر في وقت العصر الثاني  
وهو مصير الظل مثليه ومنع من أدائها في وقت العصر الاول وهو مصير الظل  
مثله بعد ظل الاستواء المراد انه منع من أدائها جماعة في المسجد الحرام وحكم  
بذلك هل يكون حكمه واجب الاتباع ولا يجوز مخالفته على قول الامام  
الاهمام الشافعي ويرتفع الخلاف بحكم الحاكم الشرعي والحال ما ذكرنا  
ما جاورين

اللهم اني اسألك هداية للصواب

اعلم رحمك الله ان أئمتنا الشافعية رحمهم الله ذكرنا وشر وطالحكم الحاكم  
الشرعي الذي لا يجوز نقضه ويرتفع به الخلاف منها أن يبنى على دعوى  
وجواب فلو كان بغیر سبق دعوى لم يكن حكما بل هو افتاء مجر وهو لا يرفع  
الخلاف ومنها كما في شرح الروض لشيخ الاسلام زكريا الانصاري رحمه الله  
ان لا تظهر الاخبار والاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في خلاف

حكمه بحيث يعد فيها التاويل ومسئلة صلاة العصر عند مصير الظل مثله  
قد كثرت فيها الأحاديث الصحيحة واعتمدها الأئمة وتواتر العمل بها في  
العصر والامصار وقد ذكرنا كثيرا من تلك الأحاديث التي استدل  
بها القائلون بان وقت العصر عند مصير الظل مثله ولتذكر بعضا مما  
ذكره من ذلك حديث عائشة رضي الله عنها الذي رواه البخاري ومسلم  
وبقية أصحاب السنن وهو ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يصلي العصر  
والشمس في حجرته لم يظهر في من حجرته وهو مروي بروايات لأحاجة إلى  
الإطالة يذكرها قال النووي في شرح مسلم ومعناها كلها التكبير بالعصر  
في أول وقتها وهو حين يصير ظل كل شيء مثله وكانت الحجرة ضيقة العرصة  
قصيرة الجدار بحيث يكون طول جدارها أقل من مساحة العرصة بشئ  
يسير فإذا صار ظل الجدار مثله دخل وقت العصر وتكون الشمس بعد  
في أواخر العرصة لم يقع الشيء في الجدار الشرقي وكل الروايات محمولة على  
ما ذكرناه قال الزرقاني في شرح الموطأ وحديث عائشة رضي الله عنها يشعر  
بمواظبة النبي صلى الله عليه وسلم على صلاة العصر في أول الوقت وروى  
مسلم في صحيحه من رواية سليمان بن بريدة عن أبيه أن النبي صلى الله  
عليه وسلم كان يصلي العصر والشمس مرتفعة بيضاء نقية وروى مسلم  
أيضا عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
كان يصلي العصر والشمس مرتفعة حبة فيذهب الذاهب إلى العوالي فيأتي  
العوالي والشمس مرتفعة ورواه أيضا كثير من أصحاب السنن قال الزرقاني  
والعوالي مختلفة المسافة فأقر بها إلى المدينة ما كان على ميلين أو ثلاثة  
ومنها ما يكون على ثمانية أميال ومثل حديث أنس هذا مروي عند  
الطبراني من حديث جابر وعند الدارقطني من حديث محمد بن جارية وعند  
أبي يعلى من حديث إبراهيم بن عازب وروى مسلم عن أنس رضي الله عنه  
قال سئلت رسول الله صلى الله عليه وسلم لعصر فلما انصرف أنا رجل  
من بني سلمة فقال يا رسول الله أنا تريد أن نخرج زوالنا ونحب أن نحضرها  
قال نعم فانطلقوا واطلقتنا معه فوجدنا الجزور لم نخرج فخرجت ثم قطعت ثم طبع

منها ثم أكلنا قبل أن تغيب الشمس وفي رواية لمسلم أيضا عن رافع بن خديج  
 رضي الله عنه قال كنا صلى العصر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نحر  
 الجوز وردد قسم عشر قسم ثم نطبخ فثأكل ثم مضى فقبل أن تغيب الشمس  
 وروى الامام مالك في الموطأ والبخاري في صحيحه حديث انكار أبي مسعود  
 الانصاري على المغيرة بن شعبه في تأخير صلاة العصر لما كان أميراً على  
 الكوفة ورواه ابن خزيمة والطبراني وفيه فينصرف الرجل من الصلاة  
 فيأتي ذا الحليفة قبل غروب الشمس وروى الامام مالك في الموطأ أن عمر  
 ابن الخطاب رضي الله عنه كتب الى عماله أن يصلوا العصر والتعس مرتفعة  
 بضائة نقية قدر ما يسير الراكب فرمحين أو ثلاثة قبل غروب الشمس قال  
 النووي في شرح مسلم والمراد بهذه الأحاديث المبادرة بصلاة العصر أول  
 وقتها لانه لا يمكن أن يذهب بعد صلاة العصر ميلين أو ثلاثة والشمس لم تتغير  
 الا اذا صلى العصر حين كان ظل الشيء مثله ثم قال وفي هذه الأحاديث دليل  
 لمذهب جمهور العلماء ان وقت العصر يدخل اذا صار ظل كل شيء مثله  
 وقال الامام الترمذي في جامعهم ان تجهيل صلاة العصر هو الذي اختاره أهل  
 العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم منهم عمر بن الخطاب وعبد الله بن  
 مسعود وعائشة وأنس رضي الله عنهم وغير واحد من التابعين اذا علمت ذلك  
 تعلم أن الحكم بالمنع من صلاة العصر وقت مصير الظل مثله جماعة أو فرادى  
 من المسجد الحرام أو غيره مخالف لهذه الأحاديث فلا يرتفع به الخلاف بل  
 لا ينفذ لاسيما وعمل الناس في الأعصار والامصار بدخول وقت العصر عند  
 مصير الظل مثله فاذا لم يكن هو الزاحي يكون عمل الناس في الأعصار  
 والامصار جارياً على مرجوح توفرو وجود العلماء في كل عصر وفي كل  
 مصر وهذا لا يعقل وأيضاً ان قاضي الشرع الشريف انما أقامه مولانا  
 السلطان لتنفيذ الاحكام الشرعية لا لمثل الحكم في هذه القضية لاسيما  
 وأهل الاستانة العلية التي هي محل الخلاف السنية يصلون في العصر الأول  
 كبقية أمصار الاسلام فكيف يعقل ان مولانا السلطان ياذن للقاضي في  
 انه يجعل أهل مكة مخلفين لأهل الاستانة العلية وبقية المسالك الاسلامية

فان ذلك يؤدي الى الافتراق وعدم الاتحاد بخلاف ما اذا كان أهل الممالك  
الاسلامية على سنن وطريق واحد فان ذلك موجب للاتحاد واتفاق  
الحكامه وائتلاف القلوب والرفق بجميع المسلمين وايضا ما زالت الدولة  
العلية تراعى أهل المذاهب الاربعه في تادية دياناتهم على مذاهبهم لاسيما  
في الحرمين الشريفين فكيف يليق أن يأمر والائن بالعمل بخلاف  
مذاهبهم وايضا يلزم من الزامهم بالعمل بالعصر الثاني حصول محذور  
كبير وهو أن بعض المهمة قد يتكلم ويشيع أن أهل مكة أفسدوا على  
المسلمين دينهم حيث أنهم أفسدوا صلاة العصر باقية أهل الاسلام التي كانت  
تصلي قبل دخول وقت العصر الثاني وأضا القول بالعصر الثاني وان كان  
ظاهرا لرواية عن الامام الاعظم رضى الله عنه لكنه له قول آخر موافق  
للأئمة الثلاثة وهو القول بالعصر الاول واختاره كثير من أصحابه لآخذين  
عنه ورجحه كثير ون منهم كما في الدار المختار قال وعليه عمل الناس وبه يفتي  
والذي حمل الناس في الأعصار والامصار على العمل بالعصر الاول أن  
أحاديثه كثيرة صحيحة وفي العمل به رفق بالناس وفي العصر الثاني اختلاف  
كثير بين العلماء في المذاهب فمن العلماء من يقول يكره التأخير اليه ومنهم  
من يقول يحرم التأخير اليه ومنهم من يقول يخرج به وقت العصر وقولهم  
أن ظاهرا لرواية مرجح مقيد عندهم بما اذا لم يصحح مقابله وقد صحح القول  
بالعصر الاول كثير ون منهم وقالوا وبه يفتي ومقيد ايضا بما اذا لم يكن عمل  
الناس على خلافه وهذا عمل الناس على خلاف العصر الثاني وكذلك قولهم  
يقدم قوله على قول صاحبين قبله أهل مذهبه بما اذا لم يكن عمل الناس  
على قولهما والا فيقدم قولهما على قوله كما قالوا وفي وقت العشاء أن قول الامام  
يدخل وقت العشاء بمغيب الشفق الابيض وله أدلة قوية في ذلك وقال  
الصاحبان يدخل وقت العشاء بمغيب الشفق الاحمر فقد دموا قولهما على  
قوله وقولوا أن عمل الناس على قولهما وقالوا بمثل ذلك في المزارعة فانه لا يقول  
بها وقال بها صاحبان فقد دموا قولهما على قوله وقالوا ذلك بان عمل الناس  
عليه وقال كثير منهم بمثل ذلك في صلاة العصر واما ترجيح العلامة ابن نجيم



للقول بالعصر الثاني فإنه مخالف لعمل الناس وكلامه متناقض حيث اعترف  
بأنه يقدم قولهما إذا كان عمل الناس عليه فكيف يرجح قول الامام وعمل  
الناس على خلافه وفي شرح العلامة العيني وهو من كبار علماء الحنفية  
على صحيح البخاري اعتراض على النووي حيث قال في شرح مسلم وقال أبو  
حنيفة لا يدخل أي وقت العصر حتى يصير ظل كل شيء مثليه فتعقبه العلامة  
العيني في شرحه المذكور بان الحنفية لم يقولوا بذلك وإنما هور وأية أسدين  
عمر ورواه عن أبي حنيفة وروى الحسن عنه أن أول وقت العصر إذا صار  
ظل كل شيء مثله وهو قول أبي يوسف ومحمد وزفر واختاره الطحاوي  
فهذا الكلام من الامام العيني أقل ما يدل عليه انه يرجح القول بان وقت  
العصر إذا صار ظل كل شيء مثله وقد وقفت على سؤال وجواب لمولانا العالم  
الفاضل الشيخ محمد امين البالي الحنفي مفتي المدينة المنورة الان على  
سأكلها أفضل الصلاة والسلام أفتى فيه بترجيح العمل بالعصر الاول  
ونصهما ما قولكم ساداتنا علماء الحنفية هل المعتمد المفتي به في مذهب سيدنا  
الامام الاعظم هور وأية العصر الاول التي نحاها أصحابه الاربعة وعليها عمل  
جميع مراكز أهل الاسلام وهي الارفق بالعباد أو رواية العصر الثاني  
أوهما بمرتبة واحدة في الاعتماد والعصمة في الفتوى والعمل المسئلة واقعة  
حال أفتونا مأجورين

### (الجواب)

(باسم من الكون أسعد التوفيق والعون)

حيث الحال كذلك فرأية العصر الثاني قول الامام وهو الصحيح والمختار  
وظاهر الرواية ورواية العصر الاول قول صاحبين ورواية عن الامام  
زهو قول زفر والائمة الثلاثة توبه يفتى وهو الاظهر وبه نأخذ وعليه العمل  
واستظهر صاحب رد المحتار أن الكلمتين الاخيرتين مساويتان للفظ  
الفتوى وأنت خير بان لفظ الفتوى مرجح على غيره من ألفاظ التصحيح كما  
في رسم المفتي والمسئلة مبسوطة في معتمدات المذهب حيث كان قولهما

مصر حبان به يفتي و به ناخذو عليه عمل الناس يكون هو المفتي به في المذهب  
والله سبحانه وتعالى أعلم نعمة الفقير محمد أمين البالي الحنفى

مفتى المدينة المنورة حالا

بفعله تعالى

عنه

وها أنا قل اليك ما اطلعت عليه في كتب ساداتنا الحنفية مما يتعلق بهذه  
المسئلة وان كان ذلك فضولا منى جلنى عليه الرغبة في زوال الاشتباها ثم  
يعرض ذلك على مولانا شيخ الاسلام وعلى بقية علماء أهل المشرق والمغرب  
من السادة الحنفية وغيرهم ليميزوا الخطا من الصواب ويحصل بذلك ان شاء  
الله تعالى اتحاد أهل الاسلام على طريق واحد وتفق كلمتهم وتاتف  
قلوبهم ولا ينسب خطأ في العمل للباقيين منهم واللاحقين قال في تنوير  
الابصار وشرحه الدر المختار ووقت الظاهر من زواله أى ميل ذكاء عن كبد  
السماء الى باو غ الظل مثليه وعنه مثله وهو قولهما وزفر والائمة الثلاثة  
قال الامام المحاوى و به ناخذو في غرر الاذكار وهو المأخوذ به وفي البرهان  
وهو الاظهر لبیان جبريل وهونص في الباب وفي الغيض وعليه عمل الناس  
اليوم و به يفتي اه لكن قال محشبه العلامة ابن عابدين رحمه الله عند  
قوله وهونص مانصه فيه ان الادلة تكافأت ولم يظه رضعف دليل الامام بل  
أدلتة قوية أيضا كما يعلم من مراجعة المطولات وشرح المنية وقد قال في  
البحر لا يعدل عن قول الامام الى قولهما أو قول أحدهما الا ضرورة من  
ضعف دليل أو تعامل بخلافه كالمزارعة وان صرح المشايخ بان الفتوى على  
قولهما كما هنا اه وأقر العلامة المذكور كلام صاحب البحر هنا كما ترى  
وناقشه في كتاب القضاء من الحاشية المذكورة بما نصه وفي فتاوى ابن  
السبكي لا يعدل عن قول الامام الا اذا صرح أحد من المشايخ بان الفتوى  
على قول غيره وهذا سقط ما بحثه في البحر من ان علينا الافتاء بقول الامام  
وان أفتى المشايخ بخلافه وقد اعترضه محشبه الخير الرمل بما معناه ان المفتى  
حقيقة هو المجتهد - دوأما غيره فناقلا لقول المجتهد فكيف يجب علينا الافتاء

يقول الامام وان أفتي المشايخ بخلافه ونحن انما نحكي فتواهم لا غير اه أقول  
وحيث كان بحث صاحب البحر ساقطاً فلا ينبغي التثبت به عند الفتوى بل  
ينبغي النظر في ألفاظ الترجيح لكل من القولين فاصرح المشايخ بان الفتوى  
عليه لا يعدل عنه الى غير موقد صرح صاحب التقيض بقوله وعليه عمل الناس  
اليوم وبه يفتي وصرح الطحاوي بقوله وبه ناخذ صاحب غرر الاذكار  
بقوله وهو المأخوذ به وصاحب البرهان بقوله وهو الاظهر قال العلامة ابن  
عابدين طاب ثراه عند قول صاحب الدر المختار وقال شيخنا الرملي في فتاويه  
وبعض الألفاظ أكد من بعض فلفظ الفتوى أكد من لفظ الصحيح  
والاصح والاشبه بغيرها ولفظ وبه يفتي أكد من الفتوى عليه مانصه  
قوله فلفظ الفتوى أى اللفظ الذى فيه صرف الفتوى الاصلية باى صيغة  
عبر بها أكد من لفظ الصحيح الى آخره لان مقابل الصحيح والاصح ونحوه  
قد يكون هو المفتى به لكونه هو الاحوط أو الارفق بالناس أو الموافق  
لتعاملهم وغير ذلك مما رآه المرجحون في المذهب داعياً الى الافتاء به فاذا  
صرحوا بلفظ الفتوى في قول علم انه المأخوذ به وبظهري ان لفظ وبه ناخذ  
وعليه العمل مساو للفظ الفتوى وكذا بالاولى لفظ وعليه عمل الامة لانه  
يفيد الاجماع قوله وغيرها كلاحوط والاظهر وفي الضمائم المعنوى في  
مستحبات الصلاة لفظة الفتوى أكد وأبلغ من لفظ المختار اه كلامه اذا  
علمت هذا اظهر لك ان ألفاظ الترجيح أقول الامام على ما ذكر في حاشية ابن  
عابدين كله ادون الألفاظ التى تقدم ذكرها وهـ ذانص عبارة الحاشية  
المذكورة اتى كتبها على قول الامام قوله الى بلوغ الظل مثليه هذا ظاهر  
الرواية عن الامام نهائية وهو الصحيح بدائع ومحيط وينابيع وهو المختار غياثية  
واختاره الامام المحبوبي وعقل عليه النسقي وصدر الشريعة تصحيح قاسم  
واختاره اصحاب المتون وادتضاه السارحون فقول الطحاوي وبقوله ما  
ناخذ لا يدل على أنه المذهب وما في الفيض من أنه يفتي بقوله ما في العصر  
والعشاء مسلم في العشاء فقط على ما فيه وتامه في البحر اه ولا تنسى ما تقدم  
من ان اللفظ الذى فيه صرف الفتوى باى صيغة عبر بها أكد من الصحيح

ولقطة المختار وغيرها وان لفظ وبه نأخذ من مسأول لفظ الفتوى وأما قوله وهذا  
ظاهر الرواية المقضي عدم العدول عنه الى غيره فهو مقيد بما اذا لم يصح  
مقابله كما في رد المختار كيف وقد صرح العلماء بأنه الذي يفتى به هذا وقد  
قال في الدر المختار في وقف البحر متى كان في المسئلة قولان معهما ان حاز الافتاء  
والقضاء باحدهما قال محشي ابن عابدين رحمه الله قوله وفي وقف البحر هذا  
محمول على ما اذا لم يكن لفظ التصحيح في أحدهما كد من الآس تركا أفاده  
الحلي أى فلا يخبر بل يتبع الآس كذا أقول فتحصل من هذا كله ان  
لفظ التصحيح لقولهما آ كد منها القول الامام فليكن قولهما المتبع في الافتاء  
لا سيما والتعامل عليه في أكثر بلاد المسلمين كما هو عليه في انتهاء وقت المغرب  
بغروب الشفق وهو الحجرة دون البياض الذي هو قول الامام قال في رد المختار  
قال في الاختيار الشفق البياض وهو مذهب الصديق ومعاذ بن جبل  
وعائشه رضي الله عنهم أجمعين ورواه عبد الرزاق عن أبي هريرة وعن عمر  
ابن عبد العزيز ولم ير والبيهقي الشفق الا حرا ليعن ابن عمر رضي الله عنهما  
وتمامه فيه واذا تعارض الاخبار والآثار فلا يخرج وقت المغرب بالشك كما  
في الهداية وغيرهما قال العلامة قاسم فثبت ان قول الامام هو الاصح ومشى  
عليه في الجرم مؤيد له بما قدمناه من أنه لا يعدل عن قول الامام الا  
لضرورة من ضعف دليل أو تعامل بخلافه كالمزارعة ان كان تعامل الناس  
اليوم في عامة البلاد على قولهما وقد أيدته في النهر تبعاً للنقابة والوقاية والدرر  
والاصلاح ودرر البحار والامداد والمواهب وشرحه البرهان وغيرهم  
مصرحين بان عليه الفتوى وفي السراج قولهما أوسع وقوله أحوط اه  
أقول فكما عدل عن قول الامام رحمه الله في الفتوى في العشاء مع انه أحوط  
الى قولهما ما تعامل الناس عليه فكذلك امانتكم بصدده وهو العصر ويؤيده  
ما تقدم نقله عن الدر المختار وما نقل عن العلامة نوح من قوله لا يؤخذ بكل  
ما قال في الفيز وبه يفتى لعله محمول على ما اذا لم ينقل عن غيره ما يؤيده لما  
علمت من موافقة غيره له في التصريح بالفتوى على قولهما في وقت العشاء  
وبما هو مسأول لفظ الفتوى في وقت العصر كما تقدم ذكره على ان ما قاله

العلامة المذكور يحتمل أنه مبني على ما بحثه في البحر وقد علمت سقوطه  
 ومتى كان كلام العلامة قنوح محتملا لما ذكرناه سقط الاستدلال به ثم  
 لا ينبغي أن العلامة زين بن نجيم صاحب البحر معترف في بحره بأن المشايخ  
 صرحوا بأن الفتوى على قولهما في وقت العصر حيث قال لا يدل عن قول  
 الإمام إلى قولهما ما وقول أحدهما الآخر ضرورة من ضعف دليل أو تعامل  
 بخلافه كالمزارعة وإن صرح المشايخ بأن الفتوى على قولهما كما هنا اهـ فا  
 نقل عنهم من قوله في رسالته رفع الغشا ما نصه وأما ما نقله بعض حنفية زماننا  
 من أن الفتوى على قولهما فعلى تقرير وجوده فهو في كتاب غير مشهور وغير  
 المشهور ولا يجوز الافتاء بما فيه إلى آخر ما نقل عنه من أن لما اعترف به هو  
 نفسه في بحره بقوله وإن صرح المشايخ بأن الفتوى على قولهما كما هنا على أن  
 كلام العلامة علاء الدين المصنف في ديباجة كتابه الدر المختار يفيد أن  
 الغيظ كتاب مشهور في المذهب حيث قال وما مولى من الناظر فيه أن ينظر  
 بعين الرضا والاستبصار وإن يتلافى تلافيه بقدر الامكان إلى أن قال لكن  
 يأخى بعد الوقوف على حقيقة الحال والاطلاع على ما حرره المتأخرون  
 كصاحب البحر والنور والفيض إلى آخره فتبين من هذا أن الغيظ من الكتب  
 المحررة المشهورة وإن معتمد صاحب البحر في هذه المسئلة بمحتمل المتقدم ذكره  
 وقد تقدم ما فيه وعلمت سقوطه ثم أعلم أن الفروع التي عدل في الافتاء بها عن  
 قول الإمام إلى قولهما وإن كانت بسيرة كما نصوا عليه فأي مانع من دخول  
 مسئلتنا فيها كما تقدم نقله عن الدر المختار لا بل هي كثيرة في حد ذاتها بسيرة  
 بالنسبة إلى غيرها والافتاء بقولهما افتاء بقوله قال في تنقيح الحامدية في  
 بحث الحكم الملقق ما نصه فإن أقوال أبي يوسف ومحمد وغيرهما مبنية على  
 قواعد أبي حنيفة أو هي أقوال مروية عنه وإنما نسبت إليهم لا يستنباطها  
 لها من قواعد أولي اختيارهم إياها كما أوضحت ذلك في صدر حاشيتي على  
 الدر المختار إلى أن قال ثم رأيت في فتاوى العلامة أمين الدين عبد العال  
 ما نصه رمتي أخذ المفتي بقول أحد من أصحاب أبي حنيفة يعلم قطعاً أن القول  
 الذي أخذ به هو قول أبي حنيفة فإنه روى عن جمع أصحاب أبي حنيفة الكبار

كانى يوسف ومحمّد وزفر والحسن انهم قالوا ما قلنا فى مسئلة قولنا الا هو رواية  
عن أبى حنيفة رضى الله عنه واقسموا عليه أيماناً لا طافان كان الامر كذلك  
والحالة هذه لم يتحقق بحمد الله تعالى فى القمم جواب ولا مذهب الاله كيفما  
كان وما نسب لغيره الا مجازاً وهو كقول القائل قولى قوله ومذهبه  
مذهبه اهـ

وفى المواهب اللطيفة شرح مسند الامام أبى حنيفة رضى الله عنه للشيخ عابد  
السندى ما نصه وقد ألف الشيخ ابن نجيم صاحب البحر الرائق رسالة لتأييد  
مذهب الامام فى هذه المسئلة واستدل على مطلوبه بأدلة متعددة وأجاب  
عنها الشيخ أبو الحسن السندى فى حاشية فتح القدير لابن الهمام لكن لما  
رأيت رجوع الامام الى قول الجمهور وما وسعنى ذكر شئ من الأدلة والجواب  
عنها وما للاختصار مع أنه روى فى المسئلة المذكورة عن الامام روايات  
متعددة فمنها رواية مسيرة ورة الظل مثلين ومنها رواية المثل الى ان قال  
وذكر فى خزائنه الروايات ناقلاً عن ملتقى البحار ان أبى حنيفة رحمه الله قد  
رجع فى خروج وقت الظهر ودخول وقت العصر الى قوله ما ومن نقل  
أيضاً رجوع الامام الى قول صاحبيه صاحب الفتاوى الشافى وصاحب كتاب  
الأنيس وصاحب الجوهر المنير شرح تنوير الابصار وذكرة أيضاً فى زيادات  
الهندوانى على مستدرك الشيبانى فى باب ما يحل أكله وما لا يحل وقال قد  
صح رجوع أبى حنيفة عن قوله لا يحل أكل اللحم الخيل وخروج وقت الظهر  
ودخول وقت العصر وعن أشياء عددها ومن نقل الرجوع أيضاً صاحب  
الصراط القويم واذا كان هذا القدر مقترناً بـ رجوع الامام وانضم الى  
ذلك قول أهل المذهب اذا كان الامام فى جانب وصاحبا فى جانب فالمقتضى  
بالخيار ان شاء أفتى بقول صاحبين كان الرجوع الى قول الجمهور وواجباً  
وأما قول صاحب البحر لا نفتى ولا نعمل الا بقول الامام الاعظم وان أفتى  
المفتون بخلافه فذلك محله فيما يختلف الرواية فى تلك المسئلة عن الامام  
ولم ينقل عنه الرجوع والا فتى اختلفت الروايات عنه وكانت احدهما ما  
يتسلك به صاحبا هو ويرى بانه عن الامام فمن أفتى بقوله ما فاما أفتى بقول

الامام لانهما انما ير ويان من قول الامام لا يرى له ما يجزى عن قول الامام  
فتبينه اهـ والحاصل انه على تقدير عدم رجوع الامام الاعظم رضى الله  
عنه عن القول بالعصر الثاني فالرواية الاخرى عنه بالعصر الاول لها مرجحات  
كثيرة لاسيما وقد اخذ بها اكثر اصحابه الاخذين عنه بلا واسطة كابي  
يوسف ومحمد وزفر والحسن بن زياد فهم اعرف الناس باقواله من غيرهم  
فتبرحهم يقدّم على ترجيح غيرهم لاسيما وذلك هو الذى اختاره جماهير  
علماء المسلمين وهو الارفق بالمؤمنين وعليه عمل اكثر اصحاب الاسلام على عمر  
اليالى والايام ومن جلتهم اهل البلد الامين فان علمهم عليه فيما مضى من  
السنين فاذا حالقوا الاذن ذلك العمل ومنعوا من الصلاة فى العصر الاول  
والزموا الناس بالاذان والصلاة فى العصر الثاني كان ذلك منافضا لما كانوا  
عليه ولما عليه اكثر اهل الاسلام فيوجب ذلك أن علمهم الاول مع عمل  
أكثر اهل الاسلام باطل أو جار على مرجوح مع وجود العلماء فى كل  
عصر ومصر وذلك لا يقول به عاقل فضلا عن فاضل وأيضا اذا خالف عمل  
أهل البلد الحرام عمل أكثر اهل الامصار كان ذلك سببا للافتراق وعدم  
الاتحاد ولا شك أن بقاءهم على ما كانوا عليه هو الموجب لاتحاد الكلمة  
واتتلاف القلوب بل اتفق لهم للعمل بالعصر الثاني موجب لافتراق أهل  
البلد الحرام بقطع النظر عن غيرها من البلدان لانه اجتمع فى البلد الحرام  
أهل المذاهب الاربعة وفى العصر الثاني اختلاف كثير فى المذاهب فمن  
العلماء من يقول يخرج الوقت بمصير الظل مثليه ومنهم من يقول يحرم التأخير  
ليوم ومنهم من يقول يكرهه فاذا التزموا تأخير الاذان والصلاة فى المسجد الحرام  
الى العصر الثاني اقتضى ذلك ان كثيرا من الناس المقيمين فى البلد الحرام  
يصلون فى العصر الاول فرادى أو جماعات متفرقة بعد أن كانوا يصلون مع  
الامام الاول فى جمع عظيم فان منعوا من الصلاة جماعة فى العصر الاول كان  
منعاً غير جائز ويكون سبب الاضطراب كثير وأيضا ان الدولة العلية أدام الله  
ظلمها على البرية أقامت اثمة من أهل المذاهب الاربعة وجعلت لهم وظائف  
ومرتبات ومن المعالوم بالضرورة ان ذلك اذن لهم فى الاذان والصلاة على

مذاهبهم كل منهم تكون على مذهبه لا على مذهب غيره كما كان عملهم جاريا  
 قبل الآن فكيف يمنعون الآن من العمل على مقتضى مذاهبهم في  
 الاذان والصلاة فاذا كانوا باقين على ما كانوا عليه قبل الآن نزول هذه  
 المذهورات ويصلون في جمع عظيم مع الامام الاول كما كانوا قبل الآن  
 ويكون عملهم موافقا لعمل أكثر أهل الاسلام ويكون ذلك من أسباب  
 الاتفاق والاتلاف وعدم الافتراق ولا شك أن ذلك هو الاصلح للاسلام  
 والمسلمين ولو لم يكن من المرجحات للعمل بالعصر الاول الا هذا لكان كافيا  
 من غير احتياج الى مرجح آخر كيف وقد تدم كثير من المرجحات فالواجب  
 على من يتعاطى الفتوى النظر الى كثرة المرجحات مع مراعاة ما هو الاصلح  
 للاسلام والمسلمين فانه من أعظم المرجحات واليحذر من الفتوى بما يوجب  
 التفرق وعدم اتفاق الكامة مع وجود قول صحيح يوجب الاتحاد والاتفاق  
 فقد اتضح وظهر الجواب عن سؤال السائل وأنه لا يجوز منع من أراد الاذان  
 والصلاة في العصر الاول ولا يجوز أيضا أن يجعل بدل الاذان الصلاة والسلام  
 على النبي صلى الله عليه وسلم على المناثر لان الشارع جعل للاذان ألفاظا  
 مخصوصة لا يجوز ابدالها بغيرها فنأفتى بجواز ذلك فعليه بيان النص  
 والافتقار أخطأ في فتواه هذا ما ظهر في هذه القضية والعلم أمانة  
 في أعناق العلماء وليعرض ذلك على العلماء من أهل  
 الحرمين وغيرهم ليعتروا الخطأ من العوَاب  
 وفوق كل ذي علم عليم والله سبحانه  
 وتعالى أعلم وصلى الله على  
 سيدنا محمد وعلى  
 آله وصحبه  
 وسلم



(يقول معصمه محمد الزهري الغمراوي)

بحمد الله تم طبع كتاب الدرر السنية في ارد على الوهابيه وكتاب النصر  
في ذكر وقت صلاة العصر تأليف الامام الهمام مفتي الخااص والعام  
وشيخ الاسلام بالمسجد الحرام السيد أحمد بن زيني دحلان  
جعل الله مقره الجنان وذلك بالمطبعة الميمنية  
بمصر المحروسة المحمية بجوار سيدي  
أحمد الددير قريسا من الجامع  
الازهر المنير سنة ١٣١٩  
هجريه على صاحبها  
أفضل الصلاة

وأتم التحية

آمن



٢٩٣٨٥	داخلية
٢٥ الف	فني
	مكتبة





